

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ أَفَرَقْنَا الْقَدَاهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى عِلْمِكَ وَنَزَّلْنَا بِهِ الْوَحْيَ

چون آیت موصوفالست نافیت تعلیم تدریجی بیائے
عامه ناس حاضر باشد یا دوی نیز ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی پیشه عمل
بر مقاصد مبادی پس اتباع للنص لزوم صحیفه شهریه که متدرج بست درج شهر
مسئله

الکبادی

جلد یابت ماه شوال المکرم ۱۳۴۸ هـ

که جامع ست انواع علوم دینیہ ابرائے ہر طالب جادی مذکرست در ہر مجلس دای
وسکن ست بیائے ہر طابع و صادی بصورت جبرہ سالہ الانوار محمدی تسہیل الموعظ
و حل انتباہات کلید ثنوی اشرف مثال عبرت و نخب و سیرۃ الصدیق کہ اکثر استفاد
از دہ گاہ ارشادی یعنی خانقاہ شرفی امدادی و باواریہ محمد عثمان عامی و رہبر ہامہ سلامی
در محبوب المطالع دہلی مطبوع گردید

از کتب خانہ اشرفیہ درمبہ کلان دہلی یزید انور برصد و رسید

فہرست مضامین

رسالہ المادی بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۴۸ھ بحری نبوی صلعم
جوبہ برکت دعا حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ العالی
کتاب خانہ اشرفیہ درسیہ کلان دہلی شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحات
۱	الانوار المحمدیہ	حدیث	مولانا مولوی حافظ ظفر احمد صاحب سلمہ	۳۴
۲	تسبیل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ	۱۱۴
۳	المنخب من الخطب	مضامین مختلفہ	" "	۱۵۲
۴	کلید مشنوی	تصوف	" "	۱۱۲
۵	التشرف حصودوم	"	" "	۱۰۱
۶	امثال عبرت	مضامین مختلفہ	" "	۱۱۲
۷	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۱۱۵
۸	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب	۱۱۶

چند کمیاب کتب کی فراہمی

اتفاق کے مفصل ذیل کتب دستیاب گئی ہیں جو قیمت و تعداد درج ذیل ہیں جن حضرات کو ضرورت ہو طلب فرمائیں۔

نام کتاب	نمبر نسخہ	نام کتاب	نمبر نسخہ
دعوات عبد رب کی اول جلد کامل	۵۳	الجود ایک وعظ	۲۱
دعوات عبد رب کی پانچویں جلد کامل	۱۴	راحت القلوب ایک وعظ	۲۰
دعوات عبد رب کی چھٹی جلد کامل	۷	عمل الذرہ ایک وعظ	۲۰
ہفت ختم کامل	۳	مفتاح النجیر ایک وعظ	۵۵
لافتضاح ایک وعظ	۴۹	اصلاح انقلاب کامل ہر دو حصے	۱۲
مظاہر الاحوال ایک وعظ	۲۸		

ملنے کا پتہ محمد عثمان تاجر کتب یہ کلان دہلی

اسیے ہکو اس دن میں روزہ نہ کہنا چاہیے اور اگر کوئی شخص مشابہت یہود کے قصہ سے اس دن میں روزہ رکھے گا تو کراہیت تحریمیہ کا مرتکب ہوگا (صحیحہ فی الدرر الشامیۃ) اور چونکہ جمعہ کے روزہ میں کسی کافر جماعت کی مشابہت نہیں تو اس کا روزہ تنہا رکھنا مکروہ تنزیہی بھی نہیں البتہ اگر کوئی شخص روزہ کے ذریعہ سے جمعہ کی تعظیم کا قصد کرے تو مکروہ ہوگا ایسی قصد تعظیم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹانا چاہا ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ جمعہ کا دن معظم نہیں یا اس کی تعظیم نہ کی جائے کیونکہ شریعت نے دوسرے طریقوں سے اس کی تعظیم کو خود ظاہر کیا ہے۔ جیسے غسل اور تبدیل لباس و استعمال مسواک و عطر وغیرہ بلکہ مطلب یہ ہے کہ روزہ کو جمعہ کی تعظیم کا ذریعہ نہ بناؤ جیسا یہود بار کی تعظیم روزہ سے ظاہر کرتے تھے کیونکہ روزہ عبادت ہے اور عبادت صرف اس واسطے موضوع ہیں کہ ان سے معبود کی عظمت ظاہر کی جائے خوب سمجھ لو۔

(۱۴) حضرت ام سلمہ (ام المؤمنین) رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنیچر اور اتوار کے دن اکثر روزہ رکھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ دونوں دن شکرین کی عید کے دن ہیں تو میں ان کی مخالفت کرنا چاہتا ہوں اس کو ابن عمرؓ نے صحیح میں اور ان کے سوا دوسروں نے بھی روایت کیا ہے۔

ف اس سے بھی معلوم ہوا کہ سنیچر کے روزہ میں فی نفسہ کچھ قباحت نہیں صرف تشبہ یہود کی وجہ سے اس سے منع کیا گیا تھا چنانچہ جب دوسرے موقع میں کفار نے اس دن کے روزہ کو بُرا سمجھا تو حضورؐ نے ان کی غلطی ظاہر فرمانے کے لئے بار و اتوار کا روزہ رکھ کر ان کی مخالفت علماً بھی کی اور قولاً بھی خوب سمجھ لو۔

صوم داؤدی کی ترغیب

یعنے

ایک دن روزہ رکھنا ایک دن نہ رکھنا

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ و عاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ہر دن روزہ رکھتے ہو اور رات بھر عبادت کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا بیشک یا رسول اللہ فرمایا اگر تم ایسا (ہمیشہ) کرو گے تو آنکھیں (اندر کو) گڑ جائیں گی اور دل پھر مردہ ہو جائے گا۔ جس نے ہمیشہ روزہ رکھا اس نے (حقیقت میں) روزہ نہیں رکھا۔ مہینہ میں تین دن روزہ رکھ لینا یہ مہینہ بھر کا روزہ ہے (یعنی اس سے مہینہ بھر کے دنوں کا ثواب مل جائے گا) ۱۲ میں نے عرض کیا کہ مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے حضور نے فرمایا اچھا تم داؤد علیہ السلام کی طرح روزہ رکھ لیا کرو وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے اور مقابلہ کے وقت (کفار کے سامنے سے) بھاگتے نہ تھے اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم روزہ ہی رکھتے رہتے ہو افطار نہیں کرتے اور رات بھر نماز پڑھتے ہو ایسا نہ کرو کیونکہ آنکھ کا بھی کچھ حق ہے تمہاری جان کا بھی کچھ حق ہے تمہارے گھر والوں کا بھی کچھ حق ہے روزہ بھی رکھو اور افطار بھی کرو۔ نماز بھی پڑھو اور کچھ سویا بھی کرو۔ دس دن میں ایک روزہ رکھ لیا کرو۔ تمہاری قیہ نو دنوں (کے روزوں) کا بھی ثواب مل جائے گا۔ انہوں نے عرض کیا کہ میں اپنے اندر اس سے زیادہ کی قوت پاتا ہوں حضور نے فرمایا اچھا داؤد علیہ السلام کی طرح روزہ رکھ لیا کرو عرض کیا کہ اُن کے روزہ کا کیا طریقہ تھا فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے ایک دن افطار کرتے تھے اور مقابلہ کے وقت بھاگتے نہ تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ صوم داؤد علیہ السلام سے بڑھ کر کوئی روزہ نہیں آدھو سال کا روزہ (اس طرح کہ) ایک دن روزہ رکھو ایک دن افطار کرو اس کو بخاری و مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

سوال داؤد علیہ السلام کے روزہ کے بیان میں حضور نے جو یہ فرمایا کہ وہ مقابلہ کے وقت بھاگتے نہ تھے اس بات کو روزہ سے کیا مناسبت ہے؟ پھر اس کو روزہ کے ساتھ کیوں بیان کیا گیا جواب۔ مناسبت یہ ہے کہ بتلادیا گیا کہ داؤد علیہ السلام باجوڑ

مع هجرت العين بفتح الهاء والهمزة ای غارت وظهر علیہا الضعف ونفخت النفس نفخة المزین وکسر الغاء ای کلت وملت واعیت والزور بفتح الزاء هو الزائر الواحد لجمع فیه سواء قاله المنذری ۱۲

استعد محاذہ کہ ایک دن روزہ رکھتے لیکن افطار کرتے تھے دوسری عبادات میں کمی نہ کرتے تھے بلکہ آخر روزے رکھنے کے بعد بھی وہ دوسری عبادات میں ایسے پختہ اور مستعد تھے کہ جہاد میں بھاگنا جانتے ہی نہ تھے۔ پس داؤد علیہ السلام کی طرح روزہ رکھنے والا وہ شخص ہوگا جو ایک دن روزہ رکھنے اور ایک دن افطار کرنے کے ساتھ دوسری عبادات میں بھی پختہ اور مستعد رہے اور اگر صرف روزہ میں مشابہت کر لی مگر دوسری عبادات میں مست ہو گیا تو اس کے روزہ کو داؤد علیہ السلام کے روزہ سے ظاہری مشابہت ہوگی حقیقی مشابہت نہوگی نیز انہیں اسپر بھی تنبیہ ہے کہ صوم داؤد کی ہمت اس شخص کو کرنا چاہیے جو یہ جانتا ہو کہ اس کے بعد دوسری عبادات میں بھی مستعد و پختہ رہے گا اور جسکو اس طرح روزہ رکھنے سے دوسری عبادات ضروری ہیں کوتاہی کا اندیشہ ہو اسکو اسکی ہمت نہ کرنا چاہیے ۱۲۔ مترجم۔

۸۷ مسلم کی ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ داؤد علیہ السلام کی طرح روزہ رکھ لیا کرو جو اللہ کے نزدیک روزہ کا افضل طریقہ ہے اور مسلم و ابوداؤد کی ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک دن روزہ رکھو ایک دن افطار کرو یہ روزہ کا بہترین طریقہ ہے یہ داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے میں نے عرض کیا کہ مجھے اس سے بھی افضل کی طاقت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے افضل کوئی روزہ نہیں۔ اور نسائی کی ایک روایت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ کا محبوب ترین طریقہ داؤد علیہ السلام کے روزہ کا طریقہ ہے وہ ایک دن روزہ رکھتے ایک دن افطار کرتے تھے اور مسلم کی ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ میں سال بھر روزہ رکھتا اور رات میں قرآن (پورا) پڑھ لیا کرتا تھا پھر یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے میرا حال عرض کیا یا آپ نے خود مجھ کو بلا بھیجا اور میں حاضر ہوا تو ارشاد فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ تم ہمیشہ روزہ رکھتے ہو اور ہر رات میں (پورا) قرآن پڑھ لیتے ہو میں نے عرض کیا بیشک یا رسول اللہ (میں ایسا کرتا ہوں) مگر میری نیت بھلائی کے سوا کچھ نہیں (یعنی میری نیت ریا

و نمود و غیرہ کی نہیں ہے) حضور نے فرمایا کہ تمکو ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھ لینا کافی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے اس سے زیادہ کی طاقت ہے حضور نے فرمایا کہ تمہاری بی بی کا بھی تمپر حق ہے تمہارے مہمان کا بھی تمپر حق ہے تمہارے بدن کا بھی تمپر حق ہے اچھا تم نبی اللہ داؤد علیہ السلام کا روزہ اختیار کر لو کیونکہ وہ سب آدمیوں سے زیادہ عبادت کرنے والے تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ داؤد علیہ السلام کے روزہ کا کیا طریقہ ہے فرمایا وہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے (اس کے بعد) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرا دن ایک مہینہ میں پڑھا کرو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے اس سے زیادہ کی ہمت ہے فرمایا اچھا بیس دن میں پڑھ لیا کرو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے اس سے بھی زیادہ کی طاقت ہے فرمایا تو دس دن میں پڑھ لیا کرو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے اس سے بھی زیادہ کی قوت ہے فرمایا اچھا سات دن میں پڑھ لیا کرو اسپر زیادتی نہ کرو کیونکہ تمہاری بی بی کا بھی تمپر حق ہے تمہارے پاس آنے جانے والوں کا بھی تمپر حق ہے تمہارے بدن کا بھی تمپر حق ہے ۔

۸۸

(۲) عبد اللہ بن عمروؓ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزوں میں سب سے محبوب ترین اللہ تعالیٰ کے نزدیک داؤد علیہ السلام کا روزہ ہے نمازوں میں سب سے زیادہ محبوب داؤد علیہ السلام کی نماز ہے وہ آدھی رات سوتے تھائی رات عبادت کرتے اور چھٹے حصہ میں (پہر) سو رہتے تھے ۔ اور ایک دن روزہ کرتے ایک دن افطار کرتے تھے ۔ اسکو بخاری و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و ترمذی روایت کیا ہے ۔

عورت کو اس بات پر دھمکی

کہ شوہر کی موجودگی میں دن کی اجازت کے نفل روزہ رکھے

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

انفس کے خلاف جو علاج بتلائے جائیں اور پر صبر کرے اس تدبیر سے خدا نے چاہا تو چند روز میں سب روگ دور ہو جائیں گے اور اچھی عادتیں پیدا ہو جائیں گی۔ ایک بزرگ کہتے ہیں کہ اگر کوئی سچا طالب ہو تو اس کی مراد ضرور حاصل ہوتی ہے اور یا ضرور اس کے اوپر مہربان ہوتا ہے۔ لیکن لوگوں میں طلب ہی نہیں ہے ورنہ علاج کے لئے طبیب تو موجود ہیں۔ خلاصہ یہ کہ نری پریشانی سے کچھ نہیں ہوتا یہ شیطان کا دھوکہ ہے کہ دین ہی کے رنگ میں دین سے ہٹا رہا ہے اور اس نے یہ بھیودہ خیال دل میں جما دیا ہے کہ صرف رونا اور پریشان ہونا کافی ہے عرفی کہتا ہے کہ اگر رونے سے وصال میسر ہو سکتا تو وصال کی امید میں سو سال رونا بھی آسان تھا مگر کہیں رونے سے بھی وصال میسر ہو سکتا ہے۔ ان لوگوں کی بالکل ایسی حالت ہے کہ ایک شخص نے ایک بڑو کو دیکھا کہ وہ بیٹھا رو رہا ہے اور سامنے ایک کتا پڑا بسک رہا ہے بدو سے رونے کا سبب پوچھا تو کہا یہ کتا میرا رفیق تھا آج یہ مر رہا ہے اس کے غم میں رو رہا ہوں اور شخص نے کتے کے مرنے کا سبب پوچھا تو بدو نے کہا کہ صرف بھوک سے مر رہا ہے یہ سن کر اس شخص کو بہت صدمہ ہوا نظر اوٹھا کر ادھر ادھر دیکھا تو ایک بوری نظر پڑی بدو سے پوچھا کہ اس بوری میں کیا چیز ہے بدو نے جواب دیا کہ اس میں سوکھی روٹی ہے اس شخص نے کہا کہ ظالم تیرے پاس روٹی موجود ہے اور کتا بھوکوں مر رہا ہے اور اس کے مرنے کا تجھے غم ہی ہے تو اس میں سے روٹی نکال کر کھو کیوں نہیں کھلا دیتا تو آپ کہتے ہیں کہ صاحب مجھے اتنی محبت نہیں کہ اس کو روٹی ہی دیدوں کیونکہ اس کو دام لگتے ہیں ہاں اتنی محبت ہے کہ اس کے غم میں رہا ہوں کیونکہ اتنی سو میں تو دام نہیں سچ ہوتے۔ ہماری وہی مثال ہے کہ گہر بار سب تمہارا لیکن کسی چیز کو ہاتھ نہ لگانا۔ کچھ گناہوں میں پھنسے رہنے کا رنج بھی ہے اور ان کے عہد ان کا شعر یہ ہے عاشق کہ شد کہ یار بجالش نظر نکردند احوالہ در نیست و گرنہ طبیب است

۹

عرفی اگر بگریہ میسر شدے وصال

صد سال میتواں بہ تنہا گریستن

مٹ جانے کی خواہش ہی ہے لیکن تدبیر نام کو نہیں ہاں ہے تو صرف اس قدر کہ دو آنسو بہائے اور بعض لوگوں کو توجہ بھی ہوتی ہے تدبیر ہی کرتے ہیں لیکن صرف یہ کہ کسی بزرگ کے پاس گئے اور اپنی حالت بیان کر کے فرمائش کی کہ آپ کچھ توجہ کیجئے یہ بالکل ایسا ہے کہ ایک شخص حکیم کے پاس جائے اور اپنے مرض کو بیان کرے اور جب حکیم نسخہ لکھے تو اس سے کہے کہ حکیم صاحب میری طرف سے یہ نسخہ آپ ہی پی لیں نطاہر ہے کہ اس شخص کو ساری دنیا احمق کہے گی اور سب اسکی منسی اوڑائیں گے۔ پس یہی حالت ان لوگوں کی ہے جو بزرگوں سے توجہ کی فرمائش کرتے ہیں بیمار تو یہ۔ اور توجہ کریں بزرگ۔ یہ کچھ توجہ نہ کریں حضرت حاجی امداد اللہ صاحب جب بمبئی میں تشریف لے گئے تو ایک سوداگر نے عرض کیا کہ حضور دعا فرمائیں کہ خدا تعالیٰ مجھے بھی حج نصیب کرے آپ نے فرمایا کہ ایک شرط سے دعا کروں گا وہ یہ کہ جس دن جہاز چلے اوس دن مجھے اپنے اوپر پورا اختیار دیدو کہ میں تمھارا ہاتھ پکڑ کر جہاز میں بیٹھلا دوں اور وہ تمکو لیکر مکہ کی طرف روانہ ہو جائے اور جب تک یہ نہ ہو تو صرف میری دعا سے کیا کام چل سکتا ہے۔ اس لئے کہ جب تم قصد نہ کرو گے اور دنیا کے کاروبار کو نہ چھوڑ گے اور نہ وہ خود کم ہوں گے تو صرف میری دعا تمکو حج کیونکر کرا دے گی کیونکہ خود کعبہ تو تم تک آنے سے رہا اوسکو کیا عرض پڑی ہے خلاصہ یہ کہ جو لوگ تدبیر کرتے ہی ہیں تو صرف اس قدر کرتے ہیں کہ بزرگوں سے توجہ کی درخواست کرتے ہیں۔ صاحبو خیال کیجئے ابوطالب جو کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا ہیں اور بڑی محبت کرنے والے کہ جس موقع پر تمام قریش آپکے خلاف اور دشمن ہو گئے تھے اس موقع پر بھی ابوطالب نے آپ کا ساتھ دیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان سے بڑی محبت تھی۔ اور آپ نے بچہ کوشش ہی اون کے مسلمان ہونے کی فرمائی لیکن صرف اسوجہ سے کہ انہوں نے ارادہ نہیں کیا حضور کی کوشش اور محبت کچھ بھی ان کے کام نہ آئی اور اپنے پہلے ہی دین پر اون کا خاتمہ ہو گیا۔ اس پر حضور کو بہت رنج ہوا تو آپ کی تسلی کے لئے یہ آیت نازل ہوئی إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ

بعض لوگ بزرگوں کی توجہ کو ماننا ہوگا طریق جانچیں

ایک سوداگر نے حضرت حاجی امداد اللہ صاحب سے حج کے لئے دعا مانگنے کی حکایت

۱۰

ابوطالب کا وجود رسول کی کوشش کے باوجود

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ یعنی یہ آپ کے اختیار میں نہیں ہے کہ جسکو چاہیں ہدایت کر دیں
یہ تو خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے وہ جسکو چاہیں ہدایت دیں اور جب ابوطالب کو
بھی حضور کے چاہنے سے کچھ نفع نہوا تو آج کون شخص ہے جو ابوطالب سے زیادہ
حق دار ہو اور کون بزرگ ہے جس کی خواہش حضور کی خواہش سے زیادہ مقبول ہو پس
معلوم ہوا کہ جب تک خود ارادہ نہ کرے دوسرے کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا اکثر
لوگ کہا کرتے ہیں کہ ہمارا ارادہ تو ہے لیکن یہ بالکل غلط ہے کیونکہ آرزو دوسری چیز پر
ارادہ دوسری چیز پر خوب یاد ہے کہ میرے بچپن میں دو شخص حج کو جانے کے بارے میں
کچھ بات چیت کر رہے تھے ان میں سے ایک نے کہا کہ بھائی ارادہ تو ہر مسلمان کا
ہے میں نے کہا صاحب یہ بالکل غلط ہے اگر ارادہ ہر مسلمان کا ہوتا تو ضرور سب کے سب
حج کرتے ہاں یوں کہیں کہ آرزو ہر مسلمان کی ہے۔ غرض نری آرزو اور خواہش سے کام
نہیں چلتا ضرورت ہے ارادہ کی۔ اور ارادہ کہتے ہیں سامان کے تیار کرنے کو جیسے
ایک شخص کہتی کرنا چاہتا ہے۔ لیکن اس کا کوئی سامان تیار نہیں کرتا تو یہ ارادہ نہیں
کہلا سکتا ہاں اسکو آرزو ہے کہیتی کی۔ اور ایک شخص اس کا سامان ہی جمع کر رہا ہے
تو یہ بیشک ارادہ ہے۔ اسی طرح اگر دو شخص جامع مسجد پہنچنا چاہیں مگر ایک تو اپنی جگہ
بیٹھا ہوا آرد و ظاہر کئے جائے اور ایک شخص چلنا شروع کرے تو دوسرے کو کہا جائیگا
کہ اس کا ارادہ ہو اور پہلے کو کہا جائے گا کہ اسکو نری آرزو ہے ارادہ نہیں غرض جب
ارادہ ہوتا ہے تو کام ہی ضرور پورا ہو جاتا ہے اگر کسی وجہ سے خود قدرت نہیں ہوتی
تو کوئی مددگار مل جاتا ہے جو کام پورا کر دیتا ہے اسیکو کہتے ہیں کہ اَللّٰهُ مَعِيَ
وَ اَلَا تَتَمَّامُ مِنَ اللّٰهِ یعنی کوشش کرنا بندہ کا کام ہے اور پورا کرنا اللہ کا کام ہے
پس کام شروع کر دینا چاہئے خدا تعالیٰ خود مدد کریں گے اور کام پورا ہو جائے گا۔
میں بلند ہمتی کی ایک حکایت آپ کو سناتا ہوں۔ تاریخ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ
جب حضرت یوسف علیہ السلام کو زلیخا نے بلایا ہے تو جس مکان میں ان کو لیکر
گئی ہے آگے پیچھے سات حصے تھے اور ہر حصہ میں تالا لگا ہوا تھا اور تالے ہی

ارادہ اور آرزو میں فرق ہے

۱۱

یوسف علیہ السلام کی بلند ہمتی کی حکایت

نہایت مضبوط تھے غرض پورا سامان کیا گیا تھا کہ حضرت یوسفؑ باہر نکل کر نہ جاسکیں آخر زلیخانے
 حضرت یوسفؑ کو بلایا خوش آمد بھی کی دیکھی ہی دی لیکن آپ نے ایک نہ سنی واقعی یہ حضرت
 یوسفؑ علیہ السلام ہی کا کام تھا کہ اس مصیبت میں بھی ان کو خدا تعالیٰ پر ایسا بہرہ رسد رہا
 کہ دروازے ہر طرف سے بند ہیں تالے جڑے ہوئے ہیں مگر انہوں نے دل میں
 یہ ہمت باندھی کہ مجھ کو اپنا کام تو کرنا چاہیے خدا تعالیٰ ضرور مدد کریں گے چنانچہ آپ نے
 بہانہ شروع کیا اور زلیخا آپ کے پیچھے دوڑیں۔ لکھا ہے کہ جس دروازہ پر پہنچتے
 تھے تالا خود ٹوٹ کر گر جاتا اور دروازہ خود بخود کھل جاتا تھا۔ اس طرح ساتوں دروازے
 کھل گئے۔ اور آپ صاف بچکر باہر نکل گئے۔ بہت لوگ اس انتظار میں ہیں کہ فلاں کام
 سے فراغت کر لیں تو پھر توبہ کو کے اپنی اصلاح کی تدبیر کریں گے۔ کیسکو لڑکے کنے کج
 کی فکر ہے کیسکو مکان بنانے کی فکر ہے کیسکو جائیداد کا شغل ہے صاحبوا ذرا غور کرو
 کتنے برس یہ کہتے ہوئے گزر گئے کہ اب کے سال کچھ ضرور کر لیں گے مگر آج تک
 کاموں کا سلسلہ ختم ہونے میں نہیں آتا۔ دنیا کی ضرورت کا خاتمہ ایک نئی ضرورت
 ہوتا ہے اور اس کا خاتمہ ایک دوسری ضرورت پر ہوتا ہے آخر یہ عمریوں ہی تمام
 ہو جاتی ہے۔ پس آجکل پرٹانے سے کیا فائدہ۔ ہمت کر کے کام شروع کر دینا چاہیے
 خدا تعالیٰ خود مدد کریں گے کامل نہ ہو گے تو خالی بھی نہ رہو گے اگر تمکو صدیق کا
 درجہ ہی نصیب نہوا تو کچھ نہ کچھ تو ضرور ہی ہو رہو گے اور کچھ نہ ہوگا تو خدا تعالیٰ کے
 ساتھ ایک محبت اور لگاؤ دنیا سے بے تعلقی اور طبعیت کو نفرت تو ضرور ہی ہو جا
 گی مگر افسوس ہماری یہ حالت ہے کہ روزی ہی وعدہ رہتا ہے کہ کل ضرور کر لیں گے مگر
 ساری عمر اسی کل کل میں گزر گئی اور کل نصیب ہوئی یہاں تک کہ موت کا وقت
 سر پر آ جاتا ہے اور اس وقت سوائے حسرت کے اور کچھ نہیں بن پڑتا اور اس وقت
 یہ آرزو کرتا ہے کہ رَبِّ لَوْ لَآ أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَ أَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ
 کہ اے رب مجھکو ذرا سی مہلت بھجائے تو میں کہنا مان لوں اور اپنی اصلاح کر لوں۔ مگر یہ
 آرزو رد کر دی جاتی ہے اور حکم ہوتا ہے کہ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا

آخرت کے کاموں کو فراموش نہ کرنا
 نفس کا چلہ ہے۔

کہ اب ایک دم کی سہی مہلت نہیں مل سکتی اور صاحبِ ہم تو کیا چیز میں کہ ہلکے کچھ مہلت مل سکے
 حضرت سلیمان علیہ السلام جو کہ بنی معصوم و مقبول ہیں انہوں نے جب بیت المقدس کو
 بنوانا شروع کیا تو کام کے ختم ہونے سے پہلے آپ کی وفات کا وقت آگیا تو آپ نے خواہش
 کی کہ بیت المقدس کے تیار ہو جانے تک مہلت دی جائے لیکن مقبول نہ ہوئی۔
 غور کیجئے بنی کی درخواست اور بیت المقدس بنوانے کے لئے مگر نا منظور۔ آخر اپنے
 یہ درخواست کی کہ مجھے اس طرح موت دیجائے کہ جنات کو میری موت کی اوسوقت تک
 خبر نہ ہو جب تک یہ کام پورا نہ ہو جائے یہ درخواست منظور ہوئی اور عادت کے موافق
 لکڑی پر سہارا لیکر کھڑے ہو گئے اور اسی حالت میں روح قبض ہو گئی پھر سال تک
 آپ کی لاش اسی طرح کھڑی رہی جنات نے آپ کو زندہ سمجھ کر کام جاری رکھا جب کام ختم
 ہو گیا اسوقت آپ کی لاش زمین پر گر گئی اور جنوں کو اسوقت آپ کی وفات کی
 خبر ہوئی اور آپ کی حالت دیکھ کر سمجھے کہ آپ کے انتقال کو اسقدر زمانہ گزر گیا ہے
 تو اس طریقہ پر موت دینے سے کام ہی ہو گیا اور لوگوں کو یہ بھی ہدایت ہو گئی کہ جنوں
 کو غیب کا علم نہیں یہ واقعہ قرآن شریف کے اندر موجود ہے۔ پس جب حضرت
 سلیمان علیہ السلام کو خدا کا گھر بنانے کے لئے مہلت نہیں دی گئی تو ہم کو گناہوں کا
 گھر تیار کرنے کے لئے مہلت کب مل سکتی ہے خلاصہ یہ کہ ہم لوگ ارادہ تو کرتے
 ہیں لیکن کام کا ارادہ نہیں کرتے کیونکہ کام کا ارادہ وہ ہے جس کے ساتھ کچھ کام
 ہی کیا جاوے اور جسکو ہم ارادہ کہتے ہیں وہ نری ہوس ہے دیکھئے اگر ایک
 شخص کھانا کھانے کا ارادہ کرے لیکن نہ ہاتھ ہلائے نہ منہ چلائے نہ منہ کھولے
 تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے کھانے کا ارادہ کیا ہاں یہ کہیں گے کہ اس نے
 کھانے کی ہوس کی اور جو لوگ بزرگوں کی توجہ کے امید دار بیٹھے ہیں ان سے
 کوئی یہ تو پوچھے کہ کیا ان بزرگ کو بھی نری توجہ سے سب کچھ حاصل ہو گیا تھا
 یا ان کو کچھ کرنا پڑا تھا اگر ان کو کچھ خود ہی کرنا پڑا ہے تو کیا وجہ تھو نری توجہ سے
 سے یعنی گناہوں سے پاک ہیں ۱۲ منہ

حضرت سلیمان علیہ السلام کی حکایت

۱۴۲۵ھ شوال المکرم ۱۴۲۵ھ

جمل ہو جائے۔ مجھ کو بزرگوں کی توجہ سے انکار نہیں بیشک بزرگوں کی توجہ سے بہت کچھ حاصل ہوتا ہے اور بہت کچھ اثر ہوتا ہے لیکن توجہ لینے والا بھی تو کسی قابل ہو اس توجہ کے اثر کے لئے قابلیت کی بھی ضرورت ہے دیکھو اگر کھیتی کرنا چاہو تو زمین میں بیج ڈالنے کی ضرورت ہوتی ہے لیکن بیج ڈالنا بھی اسی وقت کام دیتا ہے جبکہ زمین بخر نہو ورنہ بیج ہی اکارت ہوتا ہے اور محنت بھی بیکار جاتی ہے پس اول توجہ کی قابلیت پیدا کرو اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ کام کرنے کا ارادہ کرو۔ ہاں تو ارادہ ہی کافی نہیں ہے جب تک بزرگوں کی توجہ نہو کیونکہ ارادہ کے پورے ہونے کے لئے اسکی ضرورت ہے کہ خدا تعالیٰ کی ہمپر توجہ ہو اور اسکی علامت یہ ہے کہ بزرگ ہماری طرف متوجہ ہوں غرض بغیر چلے کام چلتا ہے نہ بے رفیق کے سیدھا راستہ ملتا ہے دیکھو اگر کوئی اندھا کسی جگہ پہنچنا چاہے تو اول اس کو چلنے کی ضرورت ہے اگر چلے ہی نہیں تو ہمارا ساتھی ملنے پر بھی راستہ ملے ہو گا چلنے کے بعد رفیق اور ساتھی کی ضرورت ہے کیونکہ اگر کوئی ساتھ نہو تو راستہ میں کیجگہ ضرور ٹکڑا کر گرے گا۔ خیر و عافیت سے منزل پر پہنچنے کی صورت یہی ہے کہ اپنے پیروں چلے اور راستہ بتلانے والے کا ہاتھ پکڑے بالکل ایسی ہی حالت اس راستہ کی بھی ہے کہ ارادہ کرنا اور کام شروع کرنا اپنے پیروں چلنا ہی اور کسی بزرگ کا دامن پکڑنا رفیق کا ہاتھ پکڑنا ہے۔ اور اسی سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ لوگ جو آجکل نری پیری مریدی کو اصل کام سمجھتے ہیں یہ غلطی ہے نری پیری مریدی میں کچھ نہیں رکھا اصل کام خود چلنا ہے۔ اور کسی بزرگ کے کہنے پر عمل کرنا اگرچہ مرید کسی سے بھی نہو تیرا یہ مطلب نہیں کہ معیت ہونے میں برکت کچھ ہی نہیں برکت ضرور ہے لیکن اسکو اصل کام سمجھنا بڑی غلطی ہے آج اس پیری مریدی کے بارہ میں وہ جہالت پھیلی ہے کہ خدا کی پناہ۔ میرے ایک دوست بیان کرتے تھے کہ ایک مکار پیر صاحب کسی گاؤں میں پونچھے اتفاق سے بہت ہی دبلے اور کمزور ہو رہے تھے مریدوں نے پوچھا کہ پیر تم اسقدر کمزور کیوں ہو پیر صاحب نے جواب دیا کہ ظالمو تمہیں میری

بزرگوں کی توجہ جب مفید ہوتی ہو

نرا ارادہ ہی بغیر بزرگوں کی توجہ کے کافی نہیں

۱۲

نارہم ہونا بغیر اتنی کوشش کے کافی نہیں

ایک مکار پیر کی حکایت

کمزوری کی خبر نہیں دیکھو میں اپنا ہی کام کرتا ہوں اور تمہارا ہی تم نماز نہیں پڑھتے میں تمہاری طرف سے نماز پڑھتا ہوں تم روزہ نہیں رکھتے میں تمہاری طرف سے روزہ رکھتا ہوں اور سب بڑی مشقت یہ ہے کہ سب کی طرف سے پکصراط پر چلتا ہوں جو بال سے باریک اور تلوار سے تیز ہے۔ بس ان فتکروں نے دُبل کر دیا۔ مریدیں سنکر بہت خوش ہوئے اور ایک گوجر نے خوش ہو کر کہا کہ پیر میں نے تجھے اپنا موبخی کا کھیت بخش دیا۔ پیر کو خیا ہوا کہ گائوں والوں کا کچھ اعتبار نہیں سیوقت چلکر قبضہ کر لینا چاہیے کہا بہائی ابی چلکر دید وہ گوجر ساتھ ہو لیا رستے میں اتفاق سے کسی ڈول پر سے پیر صاحب کا پیڑ پھسل گیا اور گر گئے۔ گرتے کے ساتھ ہی اس گوجر نے ایک لات رسید کی اور کہا کہ توجب اتنی چوڑی مینڈ پر نہیں چل سکا تو پکصراط پر کس طرح چلتا ہوگا تو جھوٹا ہے جاہم تجھے اپنا کھیت نہیں دیتے۔ تو صاحبو! سچ بات یہی ہے کہ کام اپنے کئی سے ہوتا ہے کسی دوسرے کے کئے کوئی کام نہیں ہوتا اور میں کہتا ہوں کہ اگر دوسرے کے کرنے سے کام ہو جاتا ہے اور اپنے کرنے کی ضرورت نہیں رہتی تو اسکی کیا وجہ کہ یہ قاعدہ دین ہی کے کاموں میں برتا جاتا ہے دنیا کے کاموں میں اس قاعدہ پر کیوں نہیں عمل کرتے اونکو پیر کے بہرہ پر کیوں نہیں چوڑ دیتے۔ بس نہ کہاؤ نہ پیو نہ کھیتی کرو سب کام تمہاری طرف سے پیر ہی کر لیا کریں گے اونہیں کے کہانے سے تمہارا پیٹ بھر جائیگا ان ہی کے پانی پینے سے تمہاری پیاس بجھ جائیگی افسوس ان کاموں میں تو اس قاعدہ پر عمل نہیں کرتے بلکہ اپنے کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں اور دین کے کام کو اسقدر شتا اور بے وقعت سمجھ لیا ہے کہ اس میں اس فہم کے قاعدے پر تے جانتے ہیں سپر مجھے ایک لطیفہ یاد آیا کہ اودھ میں ایک پیر تھے وہ نماز نہیں پڑھا کرتے تھے ان کے مرید کہا کرتے تھے کہ مکہ میں جا کر نماز پڑھتے ہیں میرے ایک دوست نے سنکر کہا کہ صاحب اسکی کیا وجہ ہے کہ نماز کے لئے تو مکہ کو اختیار کیا جائے اور کہانے اور رھانے کے لئے ہندوستان کو اگر نماز وہاں پڑھی جاتی ہے تو کھانا ہاگنا ہی وہیں ہونا چاہیے اور اگر ہندوستان میں ہوتا ہے تو نماز ہی

۱۵
جہنم کا یہ حکم تھا کہ جو شخص بائیں تو کیا دھڑکے

اور دھڑکے ایک تیر کی حکایت

ہندوستان میں ہونی چاہیے کیونکہ ہندوستان ہم پوس نہیں ہے۔ خیر تو ایک لطیفہ تھا مقصد یہ ہے کہ تم اپنے اس قاعدہ میں کہ سب کام پیر ہی کر لیں گے غور کر کے دیکھو کہ اسکا تو یہ مطلب ہوا کہ پیر تمہارے مکین ہیں کہ گناہ تم کرو اور پیر اوسکو اوٹھاویں یا در کہو کہ پیر صرف راستہ بتلانے کے واسطے ہیں کام کرنے کے لئے نہیں کام تم کو خود کرنا چاہئے۔ اس پر شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ بعض مرتبہ پیر کی توجہ سے مرید کے دل میں ایک کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جو کہ خود محنت کرنے سے پیدا نہیں ہوتی سو اس کا جواب یہ ہے کہ صرف اس کیفیت سے کچھ فائدہ نہیں جب تک خود کام نہ کیا جائے بلکہ اگر خود کچھ نہ کیا جاوے تو یہ کیفیت باقی ہی نہیں رہتی اس کیفیت کی ایسی مثال ہے جیسے آگ کے سامنے بیٹھنے سے بدن گرم ہو جاتا ہے لیکن یہ گرمی باقی نہیں رہتی آگ کے سامنے سے ہٹ کر ہوا لگی کہ بدن میں ٹھنڈک پیدا ہوئی اسی طرح اس کیفیت سے بھی پیر سے جدا ہوتے ہی کورے کے کورے رہ جاتے ہیں ایک بزرگ نے اپنے زمانہ کے ایک بزرگ سے کہا کہ تم اپنے مریدوں سے محنت لیتے ہو اور ہم نہیں لیتے انہوں نے یہ سنا کہ اپنے ایک مرید سے کہا کہ تم ذرا ان کے مرید سے مصافحہ کرو۔ مصافحہ کرنا تھا کہ وہ کم محنت مرید خالی رہ گئے پیر نے ان سے کہا کہ دیکھا نتیجہ محنت نہ کرنے کا اب تم ہمارے کسی مرید کو تو اس طرح کورا کر دو بات یہ ہے کہ اپنی کمائی ہونی چیز کی قدر بھی خوب ہوتی ہے اور مفت کی چیز کی کچھ قدر نہیں ہوتی۔ مشہور ہے کہ ایک شخص ادھوڑی کا جوتہ دو شالے سے جھاڑ رہا تھا لوگوں نے اس سے سبب پوچھا تو کہا کہ دو شالہ تو میرے والد کی کمائی کا ہے اور جوتہ میری کمائی کا ہے تو جو لوگ اپنے جوتہ پر کام کرتے ہیں انکی حالت ساری عمر ایک ہی رہتی ہے۔ البتہ ان میں شور و غل اچھل کود نہیں ہوتی اور نہ یہ مقصود ہے دیکھو اگر کوئی بچے کو کہلاتا ہے پلاتا ہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ اسکو تھوڑا تھوڑا کہلاتا ہے کہ وہ بدن کو لگے اور اس سے موٹا تازہ ہو۔ اسی طرح کامل پیر ہی ایک ہی دن میں سب کچھ نہیں بہر دیتا کیونکہ اس کا نتیجہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ مرید کو حالات اور کیفیات کا ہیضہ ہو اور ایک ہی دن میں خاتمہ ہو

پیر کا کام نہ بتانا

پیر کی توجہ کا اثر پیر کا اثر

توجہ کے اثر کی مثال

دو بزرگوں کی حکایت

کامل پیر آہستہ آہستہ

مقدمہ تحقیق مسائل متعلقہ کرامت

(۱) مسئلہ اول جاننا چاہیے کہ خلاصہ کلام محققین کا اس باب میں یہ ہے کہ کرامت اس امر کو کہتے ہیں کسی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کسی متبع کامل سے صادر ہوا اور قانونِ عادت کے خارج ہو پس اگر وہ امر خلافِ عادت نہ ہو تو کرامت نہیں ہے۔ اور جس شخص سے وہ امر صادر ہوا ہے اگر وہ کسی نبی کا متبع اپنے کو نہیں کہتا وہ بھی کرامت نہیں ہے جیسے جو گیوں ساحروں وغیرہم بعض امور ایسے سرزد ہو جاتے ہیں۔ اور اگر وہ شخص مدعی اتباع کا تو ہے مگر واقع میں متبع نہیں ہے خواہ اصول میں خلاف کرتا ہو جس طرح اہل بدعت۔ یا فروع میں جیسے فاسق و قاجر اس سے بھی اگر ایسا امر صادر ہو وہ بھی کرامت نہیں ہے بلکہ استدراج ہے جس کا ضرر یہ ہے کہ شخص بوجہ خرقِ عادت کے اپنے کو کامل سمجھتا ہے اور اس میں کبھی حق کی طلب کرنے اور اتباع کرنے کی کوشش نہیں کرتا نعوذ باللہ کس قدر خسرانِ عظیم ہے پس کرامت اس وقت کہلائے گی جبکہ اس کا محل صدور مؤمن متبع سنت کامل التقویٰ ہو۔ اب ہمارے زمانے میں جس شخص سے کوئی فعل عجیب سرزد ہو جاتا ہے اس کو غوث و قطب کے دیکھتے ہیں خواہ اس شخص کے کیسے ہی عقائد ہوں اور کیسے ہی اعمال و اخلاق ہوں یہ بہت بڑی غلطی ہے۔ بزرگوں نے تصریح فرمائی ہے کہ اگر کسی شخص کو ہوا میں اڑتا ہوا یا پانی پر چلتا ہوا دیکھو مگر وہ شریعت کا پابند نہ ہو تو اس کو بالکل سچ سمجھو۔

(۲) مسئلہ دوم۔ اور جاننا چاہیے کہ کرامت کے لیے نہ اس دلی کو اس کا

علم ہونا ضروری ہے اور نہ اس کے قصد کا متعلق ہونا ضروری ہے اور اچھا نا علم ہونا ہے اور قصد نہیں ہونا اور کبھی علم و قصد دونوں امر ہوتے ہیں اس بنا پر کرامت کی تین قسمیں کھڑی ہیں ایک قسم وہ جہاں علم ہی ہوا اور قصد بھی جیسے نیل کا باری ہونا حضرت عمر بن خطابؓ کے فرمانِ مبارک سے اور دوسری وہ جہاں علم ہوا اور قصد نہ ہو جیسے حضرت مریم علیہا السلام کے پاس بے فصل میوؤں کا آجانا۔ تیسری قسم وہ جہاں نہ علم نہ

نہ قصد جیسے حضرت ابو بکر صدیقؓ نہ کامہالوں کے ساتھ کھانا کھانا اور کھانے کا و چند
سہ چند ہو جانا چنانچہ خود حضرت صدیق اکبرؓ کو تعجب ہوا جس سے اون کے علم و قصد کا
پہلے سے متعلق نہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اور ایک احتمال حصر عقلی میں سے خلاف واقع
ہے کہ قصد ہوا اور علم نہ ہو کیونکہ بدون علم قصد ممکن نہیں اور لفظ تصرف و ہمت کا صرف
قسم اول پر اطلاق کیا جاتا ہے قسم ثانی و ثالث کو تصرف نہیں کہتے البتہ برکت کرامت
کہلاتی ہے۔

(۳) مسئلہ سوم اور جانتا چاہئے کہ ایک اور اعتبار سے کرامت کی دو قسم ہیں
ایک حسی ایک معنوی عوام لوگ اکثر حسی کو جانتے اور اسی کو کمال شمار کرتے ہیں جیسے
مافی الضمیر پر مطلع ہو جانا پانی پر چلنا ہوا پر اڑنا وغیرہ اور خواص کے نزدیک بڑا کمال
کرامت معنوی ہے یعنی شریعت پر تقسیم رہنا مکارم اخلاق کا خوگر ہو جانا نیک کاموں کا پابندی
و بے تکلفی سے صادر ہونا حسد و کینہ و دیگر صفات مذمومہ سے قلب کا ظاہر ہو جانا
کوئی سانس غفلت میں نہ گزرنا یہ وہ کرامت ہے جس میں استدراج کا احتمال نہیں بخلاف قسم
اول کے کہ اس میں یہ احتمال موجود ہے ایسا سوطی کا ملین صدور کرامت کے وقت بہت
ڈرتے ہیں کہ یہ استدراج نہ ہو یا خدا نخواستہ اس سے نفس میں عجب نہ پیدا ہو جاوے یا اسکی
وجہ سے عوام میں شہرت امتیاز پیدا ہو کر موجب ہلاکت ہو بلکہ بعض نے فرمایا ہے کہ بعض
اولیاء نے مرتے وقت تنہا کی ہے کہ کاش دنیا میں ہماری کوئی کرامت صادر نہ ہوتی
تاکہ اوسکا عوض اجر بھی آخرت میں ملتا کیونکہ یہ امر مقرر ہے کہ جس قدر دنیا میں کسی نعمت
میں کسی کو کمی رہے گی اوسکا بدلہ آخرت میں عنایت ہوگا۔

(۴) مسئلہ چہارم اور جانتا چاہئے کہ بعض علما نے کرامت کی قوت ایک حد
خاص تک معین کی ہے اور جو اور نہایت عظیم ہیں جیسے بدون والد کے اولاد پیدا ہونا یا کسی
جناو کا حیوان بن جانا یا ملائکہ کا باتیں کرنا اس کا صدور کرامت کے متمتع قرار دیا ہے مگر محققین
کے نزدیک کوئی حد نہیں کیونکہ وہ فعل پیدا کیا ہوا اللہ تعالیٰ کا ہے صرف دلی کے
ہاتھ پر اوس کا ظہور ہو گیا ہے واسطے اظہار کرامت و قرب و مقبولیت اوس دلی کے

سو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی جب کوئی حد نہیں پر کرامت محدود کیسے ہو سکتی ہے۔ رہا یہ شبہ کہ معجزہ کے ساتھ مساوات لازم آنیکا احتمال ہے اس کا جواب یہ ہے کہ جب صاحب کرامت خود کہتا ہے کہ میں بنی کا غلام ہوں تو جو کچھ اوس سے ظاہر ہوا، یہ تعبیت اوس بنی کے ہے استقلالاً نہیں جو اس شبہ کی گنجائش ہوا لہٰذا جس شرق عادت کی نسبت بنی کا ارشاد ہو کہ اس کا صدور مطلقاً محال ہے وہ بطور کرامت کے سرزد نہیں ہو سکتی جیسے قرآن مجید کا مثل لانا۔

(۵) مسئلہ پنجم اور جاننا چاہیے کہ بزرگوں نے فرمایا ہے کہ اپنی کرامت کا اخفاؤ واجب ہے مگر جہاں اظہار کی ضرورت ہو یا غیب کے اذن ہو یا حالت اس قدر غالب ہو کہ اوس میں قصد و اختیار باقی نہ رہے یا کسی طالب حق و مرید کے یقین کا قوی کرنا مقصود ہو وہاں اظہار جائز ہے۔

(۶) مسئلہ ششم اور جاننا چاہئے کہ بعض اولیائے کاملین کا مقام غلبہ عیووت و رضا کا ہوتا ہے اس لئے کسی شے میں تصرف نہیں کرتے اسوجہ سے اونکی کرامتیں نہیں معلوم ہوتیں۔ اور بعضوں کو قوت تصرف ہی غایت نہیں ہوتی تسلیم و تقویٰ ہی اونکی کرامت ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ ولایت کے لئے کرامت کا وجود یا ظہور ضروری نہیں۔

(۷) مسئلہ ہفتم۔ اور جاننا چاہئے کہ بعض اولیاء اللہ سے بعد انتقال کے بھی تصرفات و خوارق سرزد ہوتے ہیں۔ اور یہ امر معنی حد تو اتر تک پہنچ گیا ہے۔

(۸) مسئلہ ہشتم۔ اور جاننا چاہئے کہ کرامت کے لئے یہ بھی شرط ہو کہ اسباب طبعیہ سے وہ اثر پیدا ہوا ہو خواہ وہ اسباب جلی ہوں یا خفی۔ اس مقام پر لوگوں کو دو غلطیاں واقع ہو جاتی ہیں بعض تو مطلق عجیب امور کو کرامت سمجھتے ہیں اور عامل کے معتقد کمال بنجاتے ہیں اچکل اس قسم کے بہت قصبے واقع ہو رہے ہیں بسمیرم۔ فرمیسین جابرہ ہمزاد کا عمل۔ عملیات۔ و نقوش۔ طلسمات۔ و شعبدات۔ تا ثیرات عجیبہ ادویات۔ سحر چشم بندی وغیرہ کہ اس میں بعض کے آثار تو محض خیال ہیں اور بعض کے واقعی بھی ہوتے اسباب

طبیعیہ خفیہ سے مربوط ہیں۔ کرامت ان سب خرافات منترہ ہے۔ اور بعض کرامات کو بھی قوت طبیعہ پر مبنی کر کے سب کو ایک لکڑی ہانکتے ہیں۔ صاحب بصیرت طالب حق کو قرآن قویہ سے بنظر انصاف فرق معلوم ہو جاتا ہے کہ اس فعل میں قوی طبیعہ کو دخل ہے یا محض قوت قدسیہ ہے یا کسی قوت کو بھی دخل نہیں محض کائنات عن الغیب ہے۔

(۹) مسئلہ ہفتم اور جانتا چاہئے کہ جس فعل کا ظاہری قوی سے کرنا ممنوع ہی باطنی قوی سے بھی ممنوع ہے۔ جیسے کسی بے گناہ کو قتل کر دینا یا کسی کے قلب پر زور ڈال کر اس کے کچھ روپیہ لے لینا یا کسی کاراز نیہانی معلوم کرنا یا قصداً نامحرم کی طرف التفات کرنا بعض لوگ مطلقاً خرق عادت کو شعبہ ولایت کا سمجھ کر ان سب تصرفات کو حلال اور داخل کرامت سمجھتے ہیں۔

(۱۰) مسئلہ وہم اور جانتا چاہئے کہ ولی سے ایسا نا کوئی امر ناجائز صادر ہو جانا بشرطیکہ اس پر اصرار نہ ہو تنبیہ کے وقت توبہ کرے یا کسی اختلافی مسئلہ میں غلط شق کو اختیار کرنا ولایت و کرامت میں قاذح نہیں ہے یہ کل دن مسئلے ضروری اس باب کے متعلق ہیں۔

خطبہ کرامات اصحابہ نقلم غیر مولف

الحمد لله فحمدہ ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له وأشهد أن لا اله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً كثيراً كثيراً ذكره الذّاكر من وكلها غفل عن ذكره الغافلون۔

امّا بعد۔ اہل فہم و بصیرت کی خدمت میں گزارش ہے کہ نصوص قطعیہ و من نبویہ سے یہ امر یقیناً ثابت ہو چکا ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و ارضائہم تمام اس خطبہ میں منضمون فقرہ کی روایت میں باسنی لگتی ہو اسی نو اسکی بعض عبارات میں نے بدل دیں ہیں

امت محمدیہ سے افضل ہیں۔ اور اہل تحقیق کا اس امر پر اجماع ہے کہ کوئی ولی اگرچہ وہ اعلیٰ
رتبہ پر ہو کسی ادنیٰ صحابی کے رتبہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ اور یہ برکت ہے جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بابرکت کی۔ وہ صحبت مبارکہ کہاں سے آوے جس سے
اولیاء کو صحابہ کا درجہ حاصل ہو ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء مگر باوجود اس کے
اس زمانہ میں اکثر عوام کو دیکھا جاتا ہے کہ حسب قدر اعتقاد انکو پچھلے صلحا اور اولیاء کے
ساتھ ہے اوس کا نصف ہی صحابہ کے ساتھ نہیں۔ جہاں تک غور کیا گیا اسکی وجہ
صرف یہ ہے کہ میں آنی کہ ان لوگوں نے کمال کو کرامات و خوارق عادات میں منحصر سمجھ
لیا ہے۔ اور حضرات صحابہ کی کرامتیں کم سنی گئی ہیں اس وجہ سے ان حضرات کو
اس درجہ کا صاحب کمال نہ سمجھا جس درجہ کے وہ حضرات بالکمال تھے اسی لیے
اعتقاد میں بھی کمی ہوئی ہر چند کہ محققین صوفیہ کی تصریح سے یہ امر ثابت ہو چکا ہے
کہ کمال حقیقی اور چیز ہے کشف و کرامات کی اس کے رو برو کچھ حقیقت نہیں ماورہ
چیز استقامت علی الدین ہے چنانچہ کہا گیا ہے الاستقامۃ فوق الکرامۃ اور صحابہ
کا شریعت ظاہرہ اور طریقت باطنہ اور احوال فنیہ میں مستقیم ہونا کسکو معلوم نہیں اور
یہ مضمون تحقیق اور تفصیل کے ساتھ کرامات امدادیہ میں اچھی طرح لکھا گیا ہے۔ اور استقامت
کو کرامت معنویہ کہتے ہیں فی الواقع حقیقی اور مقصود کرامت یہی ہے چنانچہ حضرت
سید الطائفہ جنید بغدادی قدس سرہ کی خدمت میں ایک شخص دس سال رہا۔ اور دس
سال کے بعد عرض کیا کہ حضرت میں نے آپ سے کسی کرامت کا صدور نہیں دیکھا
حضرت جنید قدس سرہ نے جوش میں آکر فرمایا کہ اس مدت میں مجھ سے کوئی گناہ
بھی دیکھا! عرض کیا نہیں فرمایا اس سے بڑھ کر کیا کرامت ہوگی۔ یہ تھے اہل علم اور
اہل تصوف اور اہل تحقیق کہ بالکل قرآن مجید کے مطابق جواب ارشاد فرمایا حق تعالیٰ
فرماتا ہے ان اکرمکم عند اللہ اتقکم یعنی بے شبہ بڑی کرامت اور عظمت و اہمیت
میں کا اللہ کے نزدیک وہ ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہے معلوم ہوا کہ مدار تقرب فقط
معنی دین پر سیدھا رہنا اور ہر کو مضبوط پکڑنا اور گناہوں کی لغزش سے باز رہنا ۱۲۷

تقویٰ ہے لا غیر۔

دوسرے یہ کہ اکثر خوارق ثمر کثرت مجاہدہ و ریاضت کا ہوتے ہیں اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بوجہ کمال قابلیت و قوت فطرت و برکت صحبت حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زیادہ ریاضت کی حاجت نہیں ہوئی اس لئے خوارق کا بکثرت ان حضرات کے صادر نہ ہونا تعجب کی بات نہیں۔

تیسرے بقول حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کرامت کا ظہور تقویت یقین اہل زمانہ کے لئے ہوتا ہے چونکہ یہ برکت قریب زمانہ جناب رسول مقبول خیر القرون میں یقین و ایمان کمال درجہ حاصل تھا اس لئے اس حجت اور دلیل کی چنداں حاجت نہ تھی جوں جوں زمانہ برکت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام دور ہوتا گیا برکات میں کمی پیدا ہوتی گئی اور ایمان میں ضعف ہوتا گیا اس لئے برہان تقویت کا ظہور قرین حکمت ہوا یہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اقرب الی استتہ وہی حالت ہے جو صحابہؓ کی حالت تھی اس لئے وہاں ضعف ایمان نہ تھا جسکی تقویت کی حاجت ہوتی اور ظاہر ہے کہ یہ حالت اقرب الی استتہ ہے۔

۳۴

چوتھے صحابہؓ کے واقعات نقل کرنے میں محدثین نے صحت روایت کی بہت سخت شرطیں مقرر کیں اور استقدراہتمام کیا کہ تا بمقدور احوال صحیحہ سے اطلاع ہو طرب یا بس اقوال سے اعلیٰ درجہ کا پرہیز کیا بخلاف حکایات اولیائے متاخرین کے کہ انکو نقل کرنے میں استقدرا احتیاط اور تنقیح نہیں کی گئی۔ اور شدت فرائض صحت کے لئے قلت روایت امر لازم ہے و نیز چونکہ اصل مقصود دین میں احکام ہیں اس لئے ہی محدثین نے بہ نسبت نقل حکایات کے روایت حسن کا زیادہ اعتنا فرمایا مگر چونکہ ان وجوہ کے ساتھ بعض عوام کے لئے پوری تسلی تب ہی ہے کہ انکو کچھ کرامتیں صحابہ کرام کی ہی بتلائی جاویں۔ اس لئے سب ارشاد فیض بنیاد حضرت والا درجت مجدد دوران قطب زمان سیدی محبوبی و مرشدی مولوی شاہ اشرف علی صاحب اس حضرت نے اس کام کو شروع کیا حق تعالیٰ بطریق حسن تمام فرمادیں ناظرین سے حسبہ اللہ اپنے واسطے دعا و مغفرت و حصول مقاصد کا طالب ہوں۔ واضح ہو کہ

اس کتاب کا خطبہ عرصہ ہوا کہ حضرت والا نے تحریر فرمایا تھا اور ایک صاحب کے کچھ متفرق مضامین بھی جمع کرائے تھے لیکن بوجہ عدیم السنہ صحتی حضرت کے دست مبارک پر یہ کام تمام نہ ہو سکا اس خطبہ میں ہی بہت سے مضامین خطبہ مذکورہ کے باختصار و بتغیر مناسبتاً بندہ نے درج کئے ہیں و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب ہ رہنا
تقبل منا انک انت السميع العليم۔

خطبہ مسائل السلوک من کلام ملک الملوک

اما بعد الحمد والصلوة فان من العلوم القرآنية كثير مسائل المتصوفين
مما ذكره الصوفية قدس سرهم في كتبهم مستندين الى القرآن وجملة
ما ذكره قسمان قسم اول عليه القرآن بوجوه الدلائل المتبعة عند اهل العلم
والاجتهاد تنصيصاً ويسمى تفسيراً واستنباطاً ويسمى فقهاً ولا كلام في كون
هذا القسم مدلولاً للقرآن اما التنصيص فظاهر واما الاستنباط فلما
نقرر من ان القياس مظهر لا مثبت وقسم لا دلالة للقرآن عليه بعينه ولا
على ما يشاركه في العلة الشرعية لكن له دلالة على ما يناسبه بنحو من
المناسبة ويسمى اعتباراً وهذا القسم مما نكلمنا في كون مدلولاً له فكم
مؤيد له وهو ظاهر صنيع كثير من الصوفية وكم من نافت له وهو ظاهر
كل محملة العلوم الظاهرة والقول الفصل في الباطن النقي حق ان اريد باللائحة
كون ذلك المعنى مقصوداً ابلاً واسطة كالتصويع او بواسطة كالثابت بالقياس
والاثبات حق منقول من السلف ان اريد بالدلالة ما هو اهم من ثبوت باطل الظن
المذكورين ومن ثبوت الشئ من اصله بنحو من الاصلالة من غير ان يقصد مع القول
بارادة المعنى الظاهري قطعاً فان ابطال هذا المعنى باطل وذهاب الى مذهب
الباطنية الضلالة والنسب عليك ما يدل على جميع ما ادعينا اما ان لهذا الصنيع

اصلاً من السلف فقد روی برین عن ابن عباس فی قوله تعالى اعلموا ان الله
يحيي الارض بعد موتها قال لين القلوب بعد موتها محبته منسبة يحيي القلوب
الميتة بالعلم والحكمة والا فقد علم احياء الارض مشاهدتها (تيسير) فقول
ابن عباس صريح في صحة تاويل الارض بالقلب هل هذا الا الذي يسلكه الصوفية
بل ظاهره ينفي ظاهر التفسير لكن لما كان هذا التفسير يقينياً يصرف قوله عن المتبادر
الى ان مراده ايفاظ السماع ان لا يكتفى من الآية على ظاهرها وان كان مقصوداً
بل يقرب به ويتقبل الى حال القلب هذا ما بدلى في اعتبار علم الاعتبار وابلغ
من هذا ما قرره شيخنا مشائخنا شاء ولي الله المحدث الدهلوی قدس سره
في كون هذا الفن معتبراً في كتاب الفوائد الكليات اصول التفسير حيث قال
باللسان الفارسي واما اشارات صوفيه واعتبارات ايشان بحقيقت از فن تفسير نيست
بلکه نزدیک استماع قرآن چيز ببردل سالک ظاهر ميگردد و درميان نظم قرآن حالتی
که آن سالک دارو يا معرفتيکه اورا حاصل ست متولد ميشود چنانکه کسے قصه مجنون و ليلى
شنود و معشوقه خور يا و کند و معامله که درميان و محبوب و ميگذرد و مخضر سازد و در بينا
فائده است اهم آنرا بايد دانست که آنحضرت صلي الله عليه وسلم فن اعتبار را متبر داشته اند
و در آن اه سلوک فرموده اند تا سنت باشد علمائے ائمت را فسخ طريقے باشد علوم موجود
ايشان را مانند آنکه آية ما من اعطى آتقى و مسئله قدر تمثيلاً خواندند اگر معنی منطوق
آية است که هر که ايس کار را کرده است او را راه جنت و عيم بخايم و هر که اضداد آن بعمل آورد
است او را راه دوزخ و تعذيب بکشاييم ليکن بطريق اعتبار توان دانست که هر کس را بر آن
حالت آفریده اند و آن حالت بر کس جاري ميگردد من حيث يدري او لا يدري پس با اين
اعتبار آية را بمسئله قدر ربط واقع شد و چنين آية و نفيس و ما سواها معنی منطوقش است
که بر تراثم مطلع ساخت ليکن خلق صورت عليه بتر و اثم را بايں تراثم اجمالاً در وقت
نفخ روح مشابهت هست پس باعتبار محي توان بايں آية و ريس مسئله استشهاد کرد و قلت
ولو قيل اعتضاد مکان استشهاد کان اولی (والله اعلم) (ص ۲۴ و ۲۵) و قلت

من چو بنیم شان معین پیش خویش از چہ رور و راکتم ہچون تویش
یعنی میں حبیب او کو مجسم اپنے سامنے دیکھتا ہوں تو پہر اپنے منہ کو تیری طرح کس لئے
زخمی کروں۔

گرچہ بیرون اندازد و در زمان با من اندوگردن بازی کنان
یعنی اگرچہ اس دوزخیاں سے باہر ہیں مگر میرے تو ساتھ ہیں اور کھیل کر رہے ہیں۔

گریہ از ہجران بود یا از فراق با عزیزانم وصالست و عناق
یعنی گریہ یا تو ہجر سے ہوا کرتا ہے یا فراق سے اور مجھے عزیزوں کے ساتھ وصل
اور معانقت ہے۔ ہجر تو کہتے ہیں اسکو کہ محبوب سامنے ہو اور پاس ہو اور نہ ملے اور فراق
یہ کہ وہ دور ہی ہو جاوے تو مطلب یہ کہ روئے تو جب جبکہ محبوب چھوڑے یا الگ
ہو جاوے مگر میرے تو سامنے موجود ہیں کیوں روؤں۔ معلوم ہوتا ہے کہ انکو کشف
ہوتا تھا اور وہ انکو کشف کے ذریعہ سے دیکھتے تھے اور فرماتے ہیں کہ۔

خلق اندر خوابے بنیندن من بہ بیداری ہی بنیم عیان
یعنی خلق تو انکو خواب میں دیکھتی ہے اور میں انکو بیداری میں عیاناً دیکھ رہا ہوں گے
اس عیاناً دیکھنے کی ترکیب بتاتے ہیں کہ میں اس طرح دیکھتا ہوں کہ

شرح حسی

زین جہاں خود را مے پنہاں کنم برگ حسن از دخت افشان کنم

یعنی میں عالم شہادت سے عالم غیب کی طرف متوجہ ہو جاتا ہوں اور درخت روح سے
 حواس ظاہرہ کے پتوں کو جھاڑ دیتا ہوں۔ یعنی ان حواس کو معطل کر کے حواس باطنہ سے
 کام لیتا ہوں۔ پس عالم غیب مجھ پر منکشف ہوتا ہے اور میں اپنے بچوں کو دیکھ لیتا ہوں
 اوس کے بعد مولانا اس بیان کو موجدہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ

شرح شبیری

زین جہاں خرم در دم پناہاں کنم برگ حس از درخت افشاں کنم

یعنی اس جہاں میں اپنے کو ایک دم کے لئے پناہاں کر لیتا ہوں اور برگ حس کو درخت
 سے جھاڑ دیتا ہوں مطلب یہ کہ اپنے حواس کو معطل کر کے غیبت حاصل کر لیتا ہوں
 تو جہاں ان حواس کو معطل کیا وہ عالم مکشوف ہو جاتا ہے اور اوتکو دیکھ لیتا
 ہوں آگے فرماتے ہیں کہ

۲۳۸

شرح حسبی

عقل سیر روح باشد ہم بدان

کار ہائے بستہ را ہم ساز کرد

حس سیر عقل باشد اے فلان

دست بستہ عقل را جان باز کرد

حسماوند شہاز آب صفا

دست عقل آنخن بکسوئے برد

خس بس ابنہ بود بر جو چوں جنا

چونکہ دست عقل نکشاید را

آب را ہر دم کند پوشید او

چونکہ تقویٰ بست و دست ہوا

بس حواس پیہر محکوم تو شد

حسن این خواب خواب اندر کند

ہم بہ بیداری بہ بیند خواب

ہمچو خس بگرفتہ روئے آب را

آب پیداے شود پیش خرد

خس چو یکسو رفت پیداکشت آب

خس نہر ایداز ہوا بر آب ما

از ہوا خندان گریاں عقل تو

حق کشاید ہر دو دست عقل را

چوں در سالار و مخدوم تو شد

تا کہ غیب بہار جان سر بر زند

ہم ز گردوں بر کشاید باب ہا

۲۳۹

یعنی تم شیخ کے کلام کو محض دعویٰ نہ سمجھو بلکہ یہ ایک موجد اور مدلل بیان ہے کیونکہ حق سبحانه نے اصالت حسن کو عقل کا محکوم اور عقل کو روح کا منقاد بنایا ہے پس جبکہ روح عقل کے بند ہے تو ہمارے ہاتھوں کو کہوں کر اوس کو حواس کے مغلوب کر لینے کے قابل بنادیتی ہے تو سب مشکلات حل ہو جاتی ہیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ حواس

اور خیالات نفسا یہ نے مغیبات کو یوں ہی چپا رکھا ہے جیسے کہ خس و خاشاک آب صفا پر پھیل کر اس کو چپا لیتا ہے اور احتجاب مغیبات انہیں حواس و افکار کے سبب جبکہ عقل غالب ہو جاتی ہے اور بندش کے اوٹھ جانے کے سبب وہ حواس میں تصرف کرنے کے قابل ہو جاتی ہے تو وہ حواس و افکار کے خس و خاشاک کو ہاتھ سے ہٹا دیتی ہے۔ یعنی اون کی طرف توجہ چھوڑ دیتی ہے اور وہ یوں معطل ہو جاتے ہیں جیسے خواب میں ان کی حالت ہوتی ہے اور آب صاف اس کو دکھائی دینے لگتا ہے یعنی مغیبات اس کے سامنے حاضر ہو جاتے ہیں خس و خاشاک چونکہ آب جو پر بہتے اسلئے پیش رو پانی نظر نہ آتا تھا۔ اب ہٹ گئے تو پانی نے ظاہر ہو گیا۔ یعنی ہجوم و افکار و خیالات کے سبب مغیبات نہ دکھائی دیتے تھے اب اون کے دفع ہو جانے سے پیش نظر ہو گئے اور جبکہ حق سبحانہ بتوسط روح عقل کے ہاتھ نہیں کہو لے تو اس وقت خس و خاشاک افکار و اوہام بڑھتے رہتے ہیں۔ اور آب مغیبات کو جس کا ظہور تکو مطلوب ہے پوشیدہ کرتے رہتے ہیں۔ پس وہ خس و خاشاک تو ہوائے نفس سے ملتے کھیلے ہیں۔ اور عقل بھٹی قسمت کو روتی ہوتی ہے۔ کیونکہ حواس او سپر غالب ہے وہ اون کی مغلوب ہوتی ہے۔ کیونکہ روح اس کی امداد نہیں کرتی۔ کہ اس کو ان کمینوں کے زرعے سے چٹرائے نیز اپنی مطلوب یعنی ادراک مغیبات سے دور ہوتی ہے اسلئے روتی ہے برخلاف اس کے جب روح اس کی امداد کرتی ہے یعنی تقویٰ اختیار کر کے خواہشات نفسانیہ کے دست تعدیکو باندھتی ہے اس وقت حق سبحانہ اس کے توسط عقل کے ہر دو دست کہوتی ہیں پس عقل حواس پر جو کہ اب تک غالب تھے تسلط کر کے اذکو مغلوب کرتی اور اپنا منقاد بناتی ہے اور اون کو بیداری ہی میں سلا دیتی ہے یعنی حالت خواب ہی کی طرح معطل کر دیتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ روح سو مغیبات کا ظہور ہونے لگتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ شیخ کا بیداری میں لڑکوں کو دیکھنا کچھ مستبعد نہیں۔ بلکہ اگر اور لوگ بھی ویسا ہی کریں جیسا کہ شیخ نے کیا ہے تو او کو بھی دکھائی دے سکتے ہیں۔ بشرطیکہ کوئی حکمت حصول کشف سے مانع نہ ہو۔

وقال استقيموا ولن تحصوا
وان تقبل الله تعالى من
العبد ادنى العمل برحمته
وعفوه كما قال صلى الله
عليه وسلم دووا وقاربوا
استعينوا بالغدوة والروحة
ولشي من الدلجة رواه
البخاري فلهذه
الصعوبة ظهرا
الصراط بصورة
ما هو احد من السيف
فاندفع الاستبعاد
وبيان امثال هذه النكت
مما يعامل به اهل
الاصلاح الضعفاء اصل
طريقهم في هذه الامور
التسليم بلا تكليف
الحديث عفووا
تعف نساءكم وبروا
آباءكم تبركم
ابناءكم

اور آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ مستقیم رہو اور
تم سے اس کا احاطہ نہ ہو سکے گا اگرچہ اللہ تعالیٰ
اپنے عفو و رحمت سے بندہ سے ادنیٰ درجہ
کے عمل کو بھی قبول فرماتا ہے جیسا کہ
ارشاد فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ ٹھیک ٹھیک رہو اور
قریب قریب رہو اور کچھ صبح کچھ شام اور
کچھ رات کے حصے سے مدد لیا کرو یعنی
ان اوقات میں کچھ نفل عبادت کر لیا کرو
پس اس دشوار ہونے کے سبب صراط
ایسی صورت میں ظاہر ہوگا جو تلوار سے
زیادہ تیز ہے پس اس تقریر سے وہ
استبعاد دفع ہو گیا اور اس قسم کے
نکات کا بیان کرنا ایک طریق ہے
جسکے موافق اہل اصلاح ضعیف کے ساتھ
معاملہ کرتے ہیں ورنہ ان کا اصل طریق
ان امور میں بلا کیف تسلیم کر لینا ہے
الحديث تم عقیف رہو تمہاری
عورتیں بھی عقیف رہیں گی اور اپنے
باپوں سے اچھا سلوک کرو تمہارے
بیٹے تم سے اچھا سلوک کریں گے اسکو

الطبرانی عن جابر والدیلی عن
 علی مرفوعاً لا تزنا وقت ذہب لذة
 نسائکم وحقوا تعفف
 نسائکم از بنی فلان زنا
 فرنت نسائهم **والمقصود**
 بیان اصل الاثر وان لم یترتب
 لعارض وکانہ یاخذ لقول العار
 الروی فی الخامس من المتن

مع ذکر لسرفیہ

ہر کہ با اہل کسان شد فسق جوا
 اہل خو را دان کہ توا دستاو
 زانکہ مثل آن جزائے او شود
 چون جزائے سینہ مثلش بود
 وبقول الشیخ شیرازی فی مسئلہ
 ممکن بد بفرزند مرد نگاہ
 کہ ناگاہ فرزندت آید تباہ
 وقلما یوجد قول من اقوال
 اہل الطريق لا یستند الی
 النصوص صراحة او اشارہ
الحديث علماء امتی
 کانبیاء بنی اسرائیل

۹۷

طبرانی نے حضرت جابر سے اور علی نے
 حضرت علی سے مرفوعاً اس طرح روایت
 کیا ہے کہ تم زنا مت کرو تمہاری بیبیوں کی
 لذت جاتی رہے گی (کیونکہ لذت
 اشتیاق سے ہوتی ہے اور جب دوسری
 جگہ اشتیاق ختم ہو گیا پھر لذت کہاں نہ
 معصیت کی نحوست ہی اس نعمت کے
 سبب کا سبب بن جاتی ہے) اور تم عقیف
 رہو تمہاری عورتیں ہی عقیف رہیں گی
 فلاں خاندان والوں نے زنا کیا اور انکی
 عورتوں نے بھی زنا کیا **والمقصود**
 (زنا و عفت کے) اصل اثر کا بیان کرنا
 ہے اگرچہ کسی مرض کے سبب اسکا
 ترتیب نہوا اور غالباً یہ حدیث عارف
 رومی و شیخ شیرازی کے اقوال (مذکورہ
 حصہ عربی) کا ماخذ ہوگا اور حضرات
 اہل طریق کے اقوال میں سو کوئی
 قول کم پایا جاتا ہوگا جو نصوص کی طرف
 صراحت یا اشارہ مستند نہ ہوتا ہو۔
حدیث میری امت کے علماء
 مثل انبیاء بنی اسرائیل کے ہیں ہمارے

قال شيخنا ومن
قبله الدميري و
الزركشي اندلا اصل
له زاد بعضهم
ولا يعرف في كتاب
معتبر **ف**
قلت لكن معناه
صحيح ثابت بحديث
العلماء ورشته
الانبياء في المقاصد
في هذا الحديث احمد
وابوداؤد والترمذي
وآخرون عن ابي
الدرج ابيه مرفوعا
بزيادة ان الانبياء
لم يورثوا دينارا ولا
درهما امنيا
ورثوا العلم صححه
ابن حبان والحاكم
وغيرهما وحسنه حمزة
الكتاني وضعه غيرهم

شیخ نے کہا ہے اور ان کے قبل و میری
اور زركشي نے کہا ہے کہ اسکی کچھ اصل
نہیں بعض نے اتنا اور زیادہ کیا کہ یہ
حدیث کسی معتبر کتاب میں بھی معلوم
نہیں ہوئی **ف**۔ میں کہتا ہوں کہ
لیکن اس کا مضمون صحیح ہے
اور اس حدیث سے ثابت ہے
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ علماء و ارث ہیں انبیاء کے
مقاصد میں اس حدیث کے باب
میں کہا ہے کہ اسکو احمد و ابوداؤد
و ترمذی نے اور دوسروں نے بھی
ابوالدرداء سے ان ہی الفاظ سے
مرفوعاً روایت کیا ہے مع اس زیادت
کے کہ انبیاء نے میراث میں نہ دینار
چھوڑا نہ درم چھوڑا صرف علم کو میراث
میں چھوڑا ہے اور اس حدیث کو
ابن حبان اور حاکم و غیرہما نے صحیح
کہا ہے اور حسنہ کتانی نے حسن
کہا ہے اور ان کے غیر نے ضعیف
کہا ہے بوجہ اس کے کہ اسکی سند میں

بالاضطراب فی سندہ
کلھن لہ شواہد بتقویٰ بھا
الحديث الفقر
فخری وید افتخر
قال شیخنا ہویا طل
موضوع **ف** قلت لکن
ورہ فی فضل الفقراء
احادیث لا تخصی
وبالفضل یقع الفخر
فحدیث الفخر مدلول
التزامی لاحادیث لفضل

۹۶

الحديث القلب بیت الرب
لیس لہ اصل فی المرفوع قلت
یعنی لفظاً ففی المقاصد حزن
المیم فی تحقیق ما وسعنی سمائی
ولا ارضی ووسعنی قلب
عبدی المؤمن ما نصہ
وقد روی الطبرانی من حدیث
ابی عتبہ الخولانی رفعہ
ان لله آتیۃ من اهل الارض
آتیۃ ربکم قلوب عباد الصالحین

اضطراب ہے لیکن اس کے شواہد
متعدد ہیں جن سے اسکو تقویت ہوتی
حدیث فقر فخر ہے اور میں اس پر
فخر کرتا ہوں ہمارے شیخ نے فرمایا کہ یہ
غیر ثابت اور موضوع ہے **ف** میں
کہتا ہوں لیکن فقر کی فضیلت میں
بیشمار حدیثیں وارد ہیں اور فضیلت
ہی کی چیزوں سے فخر ہوتا ہے پس یہ
فخر والی حدیث فضیلت الی حدیثوں
کی مدلول التزامی ہی (پس معنی بے اصل
نہ ہوتی)

حدیث قلب خانہ خدا ہی مرفوع
میں اسکی کوئی اصل نہیں میں کہتا ہوں
مطلب یہ ہے کہ لفظاً اسکی کوئی اصل
نہیں کیونکہ مقاصد کے حرف میم ماضی
سمائی کی تحقیق میں یہ مضمون ہے کہ طبرانی
نے ابو عتبہ خولانی سے مرفوعاً روایت
کیا ہے کہ اہل ارض میں اللہ تعالیٰ
کے بہت ظروف ہیں اور تمہاری رب
کے ظروف اس کے صالح بندوں کے
قلوب ہیں اور ان سب میں سب سے زیادہ محبوب قلب ہے

ایک ہی میسر نہیں آتی غذائیں وہ تجویر کی جو گاؤں بہریں بھی نہیں اور ختمی چیزیں کھانے کی ہیں وہ سب ممنوع کہ نہ بیگن کمانا نہ آلو کھانا نہ بھنیس کا گوشت کھانا اور اس کے ساتھ ہی حکیم صاحب کو بھی اپنے جہل کی وجہ سے برا بھلا کہنے لگے تو عقلاً اس کو کیا جواب دیں گے یہی جواب دیں گے کہ طب میں تو ذرا ہی تنگی نہیں اس شخص کے گاؤں ہی میں تنگی ہے کیونکہ طب میں تنگی تو اس وقت سمجھی جاتی جبکہ دو چار چیزوں کی اجازت ہوتی اور باقی سب چیزیں ممنوع ہوتیں اور جبکہ بنیس کی اجازت ہے اور صرف چار کی ممانعت تو طب میں تنگی ہرگز نہیں بلکہ اس شخص کے گاؤں میں تنگی ہے کہ اس میں صرف وہی چیزیں منتخب ہو کر آتی ہیں جو کہ مہر مہر میں تو علاج اس کا یہ نہیں ہے کہ حکیم صاحب کا نسخہ ردی کر دیا جائے اور اس پر عمل نہ کیا جائے بلکہ علاج یہ ہے کہ اپنے گاؤں کی اصلاح کیجائے وہاں کی تجارت کو وسعت دیجائے۔ لوگوں کو مفید چیزیں فروخت کرنے پر مجبور کیا جائے (وعظ طریق النجات دعوات جلد ۵ ص ۵۸)

۲۱ (۴۱) حکایت۔ شہور ہے کہ ایک حبشی چلا جا رہا تھا راستہ میں ایک آئینہ پڑا ملا۔ کہی آئینہ دیکھنے کا اتفاق ہوا نہیں تھا اس کو اٹھا کر دیکھا تو اپنی کالی بھنگ صورت نظر پڑی کہنے لگا کہ ایسا بد صورت تھا جب تو کسی نے نہ کہا یہاں پھینک دیا یہی بعینہ حالت ہم لوگوں کی ہے کہ اپنے عیوب کو شریعت میں ثابت کرتے ہیں۔ (وعظ ایضاً ص ۵۸)

(۴۲) حکایت۔ ایک رئیس کو بخوبی بولنے کی عادت بہت تھی اور اکثر بے تکلیفیاں بولتے تھے لوگ ان پر ہنسنا کرتے آخر انہوں نے ایک شخص کو اس لئے نوکر رکھا کہ ہم جو کچھ کہا کریں اسکی کوئی معقول توجیہ کیا کرو۔ چنانچہ ایک مرتبہ یہ کسی مجلس میں تھا کہنے لگا کہ ہم شکاریں گئے ہرن کو جو گونی ماری تو وہ سم توڑ کر ماتھا پہنڈ کر کھل گئی یہ سنکر تمام لوگ ہنسنے لگے کہ سم اور ماتھے کو کیا تعلق فوراً اس نوکر نے کہا کہ حضور بجا ارشاد ہے وہ آیت کہ ہرے ماتھے کو کھلا رہا تھا تو ہمارے ہوا پرست اور دنیا پرست بہانی چاہتے ہیں کہ جو کچھ ہمارے منہ سے نکلیجائے اس نوکر کی طرح شریعت اس کو جائز ہی کرے تو گویا شریعت آپکی لونڈی ہوئی (وعظ ایضاً ص ۵۸)

(۴۳) مثال۔ مثلاً گورنمنٹ کا قانون ہے کہ کوئی شخص بنیر لیسنس کے بارود اور چترے نہیں بیچ سکتا اس قانون کو سنا کر اگر کوئی احمق یہ کہنے لگے کہ گورنمنٹ کے قانون میں بڑی تنگی ہے کہ ہمارا جی چاہتا ہے کہ ہم چترے اور بارود خوب فروخت کیا کریں لیکن قانون لیسنس کی بیچ لگاتا ہے تو عقلاً اسکو یہی جواب دیں کہ قانون مصلحت عامہ کی بنیاد پر مرتب ہو اکتا ہے نہ کہ مصلحت خاصہ کی بنیاد پر کیونکہ اگر مصلحت خاصہ کی رعایت کی جاوے اور ہر شخص کو بندوق و بارود رکھنے کی اجازت دیجائے تو امن عام میں خلل پڑ جائے اور جس شخص کا جو جی چاہے سو کر دے۔ بیسیوں خون روزانہ ہوا کریں تو امن عام کا مقتضی یہی تھا کہ ایسا جاکڑ بند کیا جاوے کہ عام طور پر اجازت نہ ہو اگرچہ کسی خاص شخص کا نقصان ہی کیوں نہ ہو البتہ اگر کسی خاص شخص کا چال چلن اچھا ہو اور اس سے کسی قسم کا اندیشہ نہ ہو اور وہ لیسنس بھی حاصل کرے تو اسکو اجازت ہو جائیگی تو معلوم ہوا کہ قانون مصلحت عامہ کی بنیاد پر مرتب رکھ جاتے ہیں اب جو لوگ شریعت پر اعتراض کرتے ہیں وہ غور کر کے دیکھیں کہ شریعت کے کسی قانون میں بھی مصلحت عامہ فوت ہوتی ہے ہاں مصالح خاصہ بعض جگہ فوت ہو جاتے ہیں جہاں ان کی رعایت کرنے سے مصالح عامہ میں خلل ہوئیو لا ہوتا ہے اور ان کی نظر کر کے لوگ اعتراض کرتے ہیں (وعظ ایضاً ص ۵۸)

(۴۴) بعض لوگ حکم شرعی ہونے سے تو انکار نہیں کرتے لیکن یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہم تو دنیا دار لوگ ہیں ہم سے شریعت پر کیسے عمل ہو سکتا ہے میں ان لوگوں کو کر کے کہتا ہوں کہ اگر خدا کے حکام پر عمل کرنا نہیں چاہتے تو خدا تعالیٰ کا دیا ہوا رزق بھی چھوڑ دو یہ کیا شریعت پر عمل تو کریں مولوی اور خدا کا دیا ہوا کھانا و پیو تم لوگ (وعظ ایضاً ص ۵۹)

(۴۵) مثال اگر قلب سلیم ہے تو روپیہ ہونا نہ ہونا دونوں مضر نہیں اور اگر قلب سلیم نہیں ہے تو روپیہ کا نہ ہونا تو کم مضر ہوتا ہے اور روپیہ کا ہونا زیادہ مضر ہوتا ہے روپیہ اوقرب سلیم کی مثال بالکل تلوار اور ہاتھ کی سی ہے کہ تلوار کاٹتی ہے

لیکن اسوقت جبکہ ہاتھ ہی ہوا اور اس میں قوت ہی ہو۔ اور اگر ہاتھ نہیں یا ہاتھ ہی مگر قوت نہیں تو تری تلوار کیا کام دے سکتی ہے۔ بلکہ بعض اوقات خود اپنے ہی زخم لگ جاتا ہے اسی طرح اگر قلب سلیم نہ ہو تو ہزار روپیہ کیا کام دے سکتا ہے (وعظ ایضاً ص ۱۱۸)

(۴۶) مثال علماء سے اسکی امید نہ رکھیں کہ وہ دنیا کے کاموں میں آپکی

اعانت کریں۔ اور ان کی تدابیر آپ کو بتلائیں دنیا کا کام آپ کا کام ہے علماء کا نہیں علماء سے اسکی امید رکھنا ایسا ہے جیسے کوئی چار حکیم عبد المجید صاحب جو تے گٹھوانے کے کام میں مدد چاہتے لگے مثلاً اگر حکیم عبد المجید صاحب کے پاس کوئی دق کا مریض جائے اور وہ نسخہ لکھ دیں۔ نسخہ لیکر مطب سے باہر آئے تو ایک چار ملے اور وہ مریض سے پوچھے کہ تم کہاں گئے تھے اور وہ بتلائے اس پر چار کہنے لگے کہ حکیم عبد المجید ہی عجیب بے خبر آدمی ہیں کہ ان سے اتنا نہ ہوا کہ اس نسخہ میں جو تے گٹھوانے کو لکھ دیتے معلوم ہوتا ہے کہ یہ قوم کی حالت سے بالکل بے خبر ہیں تو ساری دنیا اس چار کو احمق بنا دے گی اور کہے گی کہ حکیم عبد المجید کا یہ کام نہیں کہ وہ جو تے گٹھوانے کی ترکیب بتلائیں یا اس کام کے چلنے میں مدد دیا کریں حکیم عبد المجید کا کام امراض کے لیے ادویہ تجویز کرنے کا ہے تو علماء کو ہی حکیم عبد المجید ہی سمجھنا چاہیئے کہ ان کا کام امراض باطن کے لئے نسخے تجویز کرنے کا ہے نہ کہ دنیا کے کاموں میں تجاویز بتلانے کا اگر حکیم صاحب پر جو تے سلوانیکونہ بتلانے کا الزام صحیح ہے تو علماء پر بھی صحیح۔ البتہ حکیم صاحب کے ذمہ یہ ضروری ہے کہ اگر جو تے سینے سے پہنتے والے پیر میں زخم نہ پڑے اور پیر کے لڑنے کا اندیشہ نہ ہو تو جو تے پہننے سے منع نہ کریں ورنہ منع کرنا ضرور ہوگا۔ (وعظ ایضاً ص ۱۱۹)

(۴۷) حکایت میرے استاد علیہ الرحمۃ فرماتے تھے کہ ایک شخص نے یہ دعا

کی کہ مجھے خواجہ خضر مہجائیں چنانچہ خواجہ خضر اسکو مل گئے اس نے کہا حضرت یہ دعا کرو دیجئے کہ خدا تعالیٰ مجھکو اسقدر دنیا دیدیں کہ میں بالکل بے فکر ہو جاؤں خواجہ خضر نے کہا

کہ بیفکری اور راحت دنیا داری میں ہونہیں سکتی اس نے پراصرار کیا اونہوں نے فرمایا کہ چھا
تو کسی ایسے شخص کو انتخاب کرے جو تیرے نزدیک بالکل بے فکر اور نہایت آرام میں ہو
میں یہ دعا کروں گا کہ تو بھی اسی جیسا ہو جائے اور تین دن کی مہلت اسکو دی آخر اس
لوگوں کی حالت کو دیکھنا شروع کیا جسکو دیکھا کسی نہ کسی تکلیف یا شکایت و پریشانی میں مبتلا
پایا۔ بہت سی تلاش کے بعد اسکو ایک جوہری نظر پڑا جس کے پاس حشم و خدم ہی بہت کچھ
تھے صاحب اولاد ہی تھا اور اسکو بظاہر کوئی فکر نہ معلوم ہوتی تھی اسکو خیال ہوا کہ اس
جیسا ہونے کی دعا کراؤں گا۔ لیکن ساتھ ہی یہ خیال بھی ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ یہ بھی کسی بلا میں
مبتلا ہو اور میں بھی دعا کی وجہ سے اسی بلا میں مبتلا ہو جاؤں لہذا بہتر یہ ہے کہ اول اس
اسکی اندرونی حالت دریافت کروں چنانچہ اس جوہری کے پاس گیا اور اپنا پورا ماجرا اسکو
کہہ سنایا جوہری نے ایک آدھ دیکھنیچی اور کہا کہ خدا کے لئے مجھ جیسا ہونے کی دعا ہرگز
نہ کرنا میں تو ایک مصیبت میں گرفتار ہوں کہ خدا نہ کرے کوئی امیں گرفتار ہو۔ واقعہ یہ ہے
کہ ایک مرتبہ میری بیوی بیمار ہوئی اور بالکل مرنے کے قریب ہو گئی۔ میں اسکو مرتے
دیکھ کر رونے لگا اُس نے کہا کہ تم کیوں روتے ہو میں مرجاؤں گی تم دوسری کر لو گے
میں نے کہا کہ نہیں میں اب ہرگز نکاح نہ کروں گا کہنے لگی کہ سب کہا ہی کرتے ہیں ایفار
کوئی ہی نہیں کرتا میں چونکہ اسکی محبت میں مغلوب تھا اور اسوقت اس کے مزین کا نہایت
سخت رنج دل پر تھا میں نے اس کے کہنے پر استرا لیکر اپنا اندام نہانی فوراً کاٹ ڈالا
اس سے کہا کہ اب تو تجھکو بالکل اطمینان ہو گیا اتفاق سے وہ اپنے مرض سے جانبر
ہو گئی اب چونکہ میں بالکل بیکار ہو چکا تھا اس لئے اس نے میرے نوکروں سے ساد باز کر لیا
یہ جب قدر اولاد تم دیکھتے ہو سب میرے نوکروں کی عنایت ہے میں اپنی آنکھوں سے اس
حرکت کو دیکھتا ہوں لیکن اپنی بدنامی کے خیال سے کچھ نہیں کہہ سکتا اس واسطے تم مجھے
جیسے ہونیکی دعا ہرگز نہ کرنا آخر اس شخص کو یقین ہو گیا کہ دنیا میں کوئی آرام سے نہیں
تیسری دن حضرت خضر سے ملاقات ہوئی تو اونہوں نے کہا کہ کہو کیا راستہ اس نے کہا کہ حضرت
یہ دعا کر دیجئے کہ خدا تعالیٰ مجھکو اپنی محبت کا ملہ اور دین کا مل عطا فرمائے۔

(۱) کہ یہ بھی دیکھتے ہیں کہ ان فنون کے ماہرین بھی معارضہ سے عاجز آ گئے۔

(ح) شاق ہوا اور حضور نبیؐ سے اترے اور اسکو سینہ مبارک سے لگا لیا تو اسکی یہ حالت تھی کہ ایسی سبکیاں لیتا تھا جیسے بچہ لیتا ہے جبکہ بہت رونے کے بعد اسکی ماں اسکو گود میں نیکر تلی کرتی ہے۔ واقعہ پورا سننے کے بعد کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ معجزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ سے ہوا۔ بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ذرا بھی وہم و گمان اس بات کا ہوتا کہ منبر پر تشریف فرما ہونے سے ایسا ہوگا تو حضور اسکو گوارا نہ کرتے ان نظائر سے ناظرین کی سمجھ میں آگیا ہوگا کہ معجزہ و حقیقت نبی کا فعل ہی نہیں ہے بلکہ وہ حق تعالیٰ قادر مطلق کا فعل ہے جو نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ کبھی تو ارادہ نبی ہی اسکو ساتھ ہوتا ہے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام جب چاہتے عصا کو سانپ بنا دیتے اور کسی ارادہ نبی ہی اس کے ساتھ نہیں ہوتا جیسا کہ اون نظائر میں جو ہم نے ابھی بیان کیا ہے جب معجزہ میں نبی کا ارادہ بھی شرط نہیں تو مشق اور ہتھ پیر سی اور دھوکہ کا تو کیا ذکر ہے اور شعبدہ اور جادو اور سحر نیزم میں یہ سب باتیں ہوتی ہیں۔ میں تفاوت رہ از کجاست تا کجا۔ جب معجزہ اور سحر نیزم شعبدہ میں ایسا بہت فرق ہے تو دونوں مشترک الاستانام نہوئے یعنی دونوں سے ایک ہی نتیجہ نکالنا اور یہ کہنا کہ اگر معجزہ دلیل نبوت ہے تو شعبدہ اور سحر نیزم بھی دلیل نبوت ہوں گے کہاں صحیح ہوا۔ ایک واقعی چیز ہے اور ایک دھوکہ۔ اور ایک خدا کے تعالیٰ کا فعل ہے۔ اور ایک بندہ کا۔ ایک کا ظہور تسلیم شدہ صلحا اور اہل حقیقت (انبیاء علیہم السلام) کے ہاتھ پر ہوتا ہے اور ایک کا ظہور غیث اور ناپاک اور جہلدار کے ہاتھ پر ہوتا ہے۔ لطف یہ ہے کہ اہل شعبدہ و سحر نیزم خود بھی انبیاء علیہم السلام کے معجزات کو کسی سبب طبعی خفی یا غیر خفی کی طرف منسوب نہیں کرتے اور یہ نہیں کہتے کہ انہوں نے بھی ہماری طرح مشق کر کے یہہ کمالات حاصل کئے ہیں اور اون سے کوئی شعبدہ باز یا سحر نیزم والا مقابلہ کو وقت جیت بھی نہیں سکا بلکہ مقابلہ کے وقت اون کو مغلوب ہونا اور تسلیم کرنا پڑا کہ ہمارا فعل باطل ہے اور اون کا فعل حق ہے چنانچہ وہ ساحران فرعون جنہوں نے مقابلہ سے پہلے یہ کہا تھا ان ہذا ان لسا حران۔ الایۃ۔ ترجمہ۔ بیشک دونوں

(ح) حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام (جادو گروں) یہ چاہتے ہیں کہ تم کو اپنی جادو سے مغلوب کر کے تمہاری زمین سے نکال دیں (اپنی حکومت قائم کر لیں) اور تمہارے اچھے طریقہ (دین) کو مٹا دیں۔ لہذا ہم سب ملکر ایک دم اپنی حملہ کریں اور ان کے جادو کو مغلوب کر لیں۔ لیکن جب عصائے موسیٰ اون کے جادو کو سب کو نکل گیا تو وہ ایک دم سجدہ میں پڑ گئے اور کہنے لگے امانا رب ہمارا موسیٰ کہ ہم موسیٰ اور ہارون کے خدا پر ایمان لائے اور بچائے اسکے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں آئے تھے فرعون سے مقابلہ کرنے لگے اور فرعون نے ہر چند سولی اور قتل کی دھمکیاں دیں (چنانچہ بعد میں ایسا ہی کیا ہی) لیکن حق بات اون کے دل میں ایسی جاگزیں ہو گئی تھی جیسے کسی کو سورج دیکھ کر دن کا ہونا ذہن نشین ہو جاتا ہے اور وہ یہی کہتے تھے کہ لن نقول علی ما جاءنا من البیناۃ الا یہ یعنی تو کچھ بھی کرے مگر ہم تیری بات کو اون باتوں کے سامنے نہیں مان سکتے جو ہم کو کھلم کھلا نظر آگئیں یعنی موسیٰ علیہ السلام کی حقانیت اور معجزہ کا فعل حق ہونا دیکھ کر ممکن تھا کہ وہ یہ کہتے کہ موسیٰ علیہ السلام کا جادو ہم سے بڑا جادو ہے اس وقت ہم مغلوب ہو گئے یہی لیکن اس سے زیادہ مشق کر کے پھر مقابلہ کریں گے مگر ایسا نہیں ہو گا کسی سبب طبعی اور مشق کی طرف معجزہ کو منسوب نہیں کیا اور حقیقت کو سمجھ گئے کہ یہ فعل خداوندی ہے بندہ کا فعل اس کے سامنے کیا سبقت لیجا سکتا ہے۔ جبکہ اہل فن معجزہ کو کسی سبب کی طرف منسوب نہیں کرتے اور معجزہ سے مغلوب ہوتے ہیں اور اعتراف کرتے ہیں کہ ہم مغلوب ہیں اور ہمارا فعل باطل اور مکر اور دھوکہ ہے اور معجزہ غالب اور حق اور واقعی چیز ہے تو اون کے مقابلہ میں اہل فطرت غیر اہل فن کا یہ کہنا کیسے قابل التفات ہو سکتا ہے کہ شعبہ اور معجزہ میں کچھ فرق نہیں۔ جب ایک مقدمہ میں فریقین کے وکیل کھڑے ہوں اور بحث مباحثہ کے بعد ایک فریق کا وکیل خود بول اٹھے کہ واقعی میری دلیل کمزور اور غلط ہے تو اس سے زیادہ دوسرے فریق کے غلبہ اور حقانیت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے اور اس کے مقابلہ میں کسی ایسے شخص کا کچھ کہنا جو قانون ہی نہ جانتا ہو کب قابل تسلیم ہو سکتا ہے۔

(ح) یہی دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعونوں کے سامنے پیش کی اتقوا لولہ
للحق لما جاء کما نلہ هذا ولا یفلم الساحرون یعنی تم اب بھی حق بات کو جادو ہی
کہے جاتے ہو کیا یہ جادو ہے حالانکہ جادو گراوس کے سامنے کامیاب نہیں ہوتے۔

الحاصل معجزہ اور شعبہ میں بہت فرق ہے دونوں پر ایک حکم لگانا صحیح نہیں حق تعالیٰ
نے انبیاء علیہم السلام کو ہر قسم کے مخلوق کی ہدایت کے لیے بھیجا تو ہر قسم کی دلیل کی بھی
ضرورت ہے خواص بلکہ اخص الخواص کے لئے معجزہ علمی یعنی حسن تعلیم و اخلاق بدرجہ
اعجاز عطا فرمایا کہ اسکو بھی غیر نبی چاہے کیسا ہی عقلمند ہو نہیں پاسکتا۔ چنانچہ بڑے
بڑے فلاسفوں کی کتابیں اخلاق کے متعلق اور اسلامی اخلاقی کتابیں سامنے رکھ کر اس کا
اندازہ ہو سکتا ہے خود فلاسفوں نے اس کا اقرار کیا ہے جیسا کہ ہم شروع کتاب میں تیسیم
حکمت کے بیان میں کہہ آئے ہیں۔ اور عوام کے لئے معجزہ علمی دیا لئلا یکون للناس
علی اللہ حجة بعد الرسل یعنی تاکہ کسی کو حق تعالیٰ کے سامنے انبیاء علیہم السلام کے
بہینے کے بعد حجت باقی نہ رہے بلکہ غور سے دیکھا جاوے تو معجزہ علمی خواص کے لئے بھی
ویسا ہی حجت ہے جیسا عوام کے لئے حجت ہے۔ کیونکہ جب ثابت ہو گیا کہ اس کے مقابلہ
سے تمام دنیا عاجز ہے تو ثابت ہو گیا کہ یہ فعل اس انسان داعی نبوت کا نہیں ہے
بلکہ حق تعالیٰ کا فعل ہے جو اس کے ہاتھ پر ظاہر ہوا ہے اس سے خصوصیت اس نبی کی
حق تعالیٰ کے ساتھ ثابت ہوگی اسی کا نام نبوت ہے۔ غرض معجزہ علمی خواص و عوام دونوں
کے لئے حجت ہے اور معجزہ علمی صرف خواص کے لئے جو لوگ اب بھی معجزہ اور شعبہ کو ایک
ہی لکڑی ٹانگے جاویں اسکی وجہ سوائے اس کے کچھ نہ ہوگی کہ دین کی طرف سے محض
لا پرواہی ہے کہ کون غور کرے اور دونوں میں فرق کرنے کے جھگڑے میں پڑے
وہ کوئی حجت قیامت کے دن کے واسطے سیرج رکھیں جو حق تعالیٰ کے سامنے چل سکے
فاعتبروا یا اولی الابصار

(۷) فصل اس بیان میں کہ قرآن شریف میں معجزات

عملیہ کا ثبوت ہے یا اسکی نفی کی گئی ہے

ہم اوپر بیان کر آئے ہیں کہ اہل فطرت معجزات کے وقوع کا انکار کرتے ہیں کیونکہ اون کے نزدیک معجزات خلاف عقل ہیں اور خلاف عقل محال ہے اور محال کا واقع ہونا ناممکن ہے اور سیوجہ سے جو خبریں معجزات کے متعلق آئی ہیں اون میں تاویلیں کرتے ہیں۔ ہم اسکی تردید بھی کافی وافی کر آئے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ معجزات مستبعد ہیں خلاف عقل نہیں جسکو محال کہتے ہیں محال کا وجود ناممکن ہے اور مستبعد کا وجود ناممکن نہیں لہذا کل تاویلیں فضول ہیں حقیقت اون کی تحریف ہے۔ اب ہم کو اس سے بھی بڑی غلطی کا حل کرنا ہے وہ یہ ہے کہ بعض اہل فطرت نے معجزات کے انکار میں یہاں تک غلو کیا ہے کہ اودہ شرعیہ سے بجائے اس کے کہ اون سے معجزات کا ثبوت ہوتا ہے دعویٰ کیا ہے کہ اون سے معجزات کی نفی ہوتی ہے۔ اس مضمون کے متعلق چند آیتیں پیش کی ہیں جن سے بزعم خود صراحت معجزات کی نفی ثابت کی ہو اور جن تاریخی خبروں سے معجزات کا ثبوت ہے اون کا انکار کر دینا تو کوئی بات ہی نہیں اون احادیث کا بھی انکار کر دیا ہے جن سے معجزات کا ثبوت ہوتا ہے اور بے دھڑک کہہ دیا ہے کہ حدیثوں کا کیا اعتبار یہ تو زمانہ رسالت سے تین سو برس کے بعد بنائی گئی ہیں۔ وہ آیتیں یہ ہیں جن سے معجزات کی نفی ثابت کی گئی ہے۔ وان کان کبر علیک اعراضہم فان استطعت ان تبغی نفقا فی الارض او سلبا فی السماء فتا تھربا یتہ (پارہ ۱۱ ص ۱۱۰ ترجمہ) اگر تم کو ان کفار کا روگردانی کرنا شاق ہے تو اگر تم سے ہو سکے تو زمین میں سے کوئی منگ ڈھونڈھ کر یا سیڑھی بنا کر آسمان میں سے کوئی معجزہ لے آؤ۔ اس سے ثابت ہوا کہ کفار معجزات طلب کرتے تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ دیکھا سکتے تھے۔ خود حق تعالیٰ نے نفی کر دی کہ تم معجزہ نہیں لا سکتے۔

چنانچہ ابن عساکر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وَصَّيْنَا اِيْلَا شَاكَ
بِوَالِدَيْهِ اِحْسَانًا سَ وَوَعَدَ الصِّدِّيقُ الَّذِي كَانُوا اَيُّوْ عَدُوْنَ تَمَّ حَضْرَتِ ابُو بَكْرٍ
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں نازل ہوئی ہے (روح المعانی)
نیز تفسیر حسینی میں اس آیت شریفہ کے متعلق اس طرح مرقوم ہے۔

اکثر مفسران برآئند کہ این آیت خاص است
بامیر المؤمنین ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہ گشت
ماہ و ششم مادر بودہ و دو سال تمام شیر خوردہ
و شردہ سالہ بخد مت حضرت پناہ علیہ السلام
اکثر مفسرین اس بات متفق ہیں کہ یہ روایت
امیر المؤمنین ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ
خاص ہے کہ آپ چھ مہینہ شکم مادر میں رہی اور پورے
دو سال دودہ پیا اور اٹھارہ سال کی عمر میں آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود لوسی بغدادی نے اپنی تفسیر روح المعانی میں تحریر فرمایا ہے۔

نقل عن الواحدی انه قد صحب
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وہو ابن مثنی عشر
سنة ورسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ابن
عشرین سنة فی سفر
الشام فی التجارة فنزل
تحت شجرة سمرة وقال له
الراهب انہ لم يستظل بها
احد بعد عیسیٰ بن ماری صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فوقع فقلبه
تصدیقہ فلما یکن یفارقہ
فی سفر وکلا حضرا فلما
نبتی وھو ابن اربعین
واحدی سے منقول ہے کہ ملک شام کے سفر میں تجارت
کے لئے آپ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ
ہوئے اس حال میں کہ آپ کی عمر اٹھارہ سال کی تھی
اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف بیس سال
کی تھی پس آپ نے (یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے) ایک کیکر کے درخت کے نیچے نزول فرمایا تو
راہب نے آپ سے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد سوا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی شخص نے
اس درخت کا سایہ چل نہیں کیا پس (راہب)
اس کہنے سے آپ (یعنی صدیق اکبر) کے قلب
میں ان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق واقع
ہوئی اس کے بعد آپ ان نبی اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم سے سفر و حضر میں کبھی جدا نہیں ہوئے
تھے جب وہ نبی ہوئے اس حال میں کہ انکی عمر چالیس

رسیدہ آنحضرت علیہ السلام بیست سالہ
 بود کہ در سفر و حضرت رفیق و قرین فرما
 بود چون سال مبارک حضرت رسالت پناہ
 علیہ السلام پچہل رسید مبعوث شد صدیق
 رضی اللہ عنہ سی و ہشت سالہ بود کہ
 بوئے ایمان آورد چہل چہل سالہ شد
 قال ربِّ گفت ای پروردگار من اُوذِ عَنِّي
 الہام دہ مارا و تو فیق بخش اَنْ اَشْكُرُ
 تا شکر گویم نِعْمَتَكَ الَّتِي نَعْمَت
 ترا ان نعمتی کہ بکرم عظیم خود اَنْعَمْتَ
 عَلَيَّ انعام کردہ بر من کہ نعمت
 اسلام ست۔

۱۳۲

وَعَلَىٰ وَالِدَتِي و بر نعتی کہ بر پدر و مادر من و اوہ
 کہ حیات است و قدرت و نعمت اسلام
 نیز گفتہ اند کہ از ہما جرو انصار کسی کہ پدر و مادرش
 بشرف اسلام رسیدہ باشند غیر از صدیق رضی اللہ
 عنہ نیست و اَنْ اَعْمَلَ و دیگر الہام دہ کہ عمل
 کنم صالحی اعل ستودہ کہ تَرْضَاهُ پسندی
 آنرا و از ان خوشنود باشی حق سبحانہ

امن بہ و هو ابن ثمانیۃ و

ثلاثین فلما بلغ الاربعین قال

رب اُوذِ عَنِّي الخ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں پہنچے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیس سال کے تھے
 کہ سفر و حضر میں آپ اُن کے رفیق و ہم قرین
 ہوئے جب کہ شریف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کا چالیس کو پہنچا نبوت کے ساتھ مقرر ہوئے اور
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اُڑتیس سال کے تھے
 کہ آپ پر ایمان لائے جب (صدیق رضی اللہ عنہ)
 چالیس سال کے ہوئے تو آپ نے کہا رب اُوذِ عَنِّي
 میرے پروردگار اُوذِ عَنِّي مجھ کو الہام دیجئے
 اور تو فیق عطا کیجئے اَنْ اَشْكُرَ تاکہ شکروں میں (نِعْمَتَكَ)
 الَّتِي آپ کی اس نعمت کا کہ آپ نے اپنے
 کریم عظیم سے اَنْعَمْتَ عَلَيَّ مجھ پر انعام
 فرمایا ہے کہ وہ (نعمت) نعمت اسلام ہے
 وَعَلَىٰ وَالِدَتِي اور اس نعمت پر جو میرے ماں باپ کو
 آپ نے عطا فرمائی ہے کہ وہ زندگی و قدرت اور نعمت اسلام
 ہے نیز بیان کیا ہے کہ ہما جریں و انصار میں سوئے
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے کوئی شخص ایسا نہیں ہے
 کہ اس کے ماں باپ دونوں اسلام سے شرف ہو
 ہوں و ان اعل اور الہام دیجئے کہ عمل کروں صالحی
 نیک عمل کہ (تَرْضَاهُ) آپ اس کو پسند فرمائیں اور اس
 (بقیہ) برس کی تھی آپ ان پر ایمان لائے اس وقت آپ کی عمر اڑتیس
 سال کی تھی پس جب آپ چالیس کو پہنچے تو آپ نے
 رب اُوذِ عَنِّي الخ فرمایا۔

دعا کے دیر مستجاب گردانید و توفیق داد تا بعد
راہرا کے دین عذاب میگردند بخبرید و
آزاد کرد و از جملہ ان بلال حبشی ست
رضی اللہ عنہ و اصحیح لی و دیگر دعا کرد
برائے اولاد خود بریں وجہ کہ بصلاح آر برائے
من یعنی صلاح را جاری گرداں فی ذریعتی
در فرزندان من این دعا نیز شرف اجابت
رسید کہ دخترش عائشہ رضی اللہ عنہا
بشرف فراش حضرت اشرف
رسل علیہ السلام

خوش ہوں حق سبحانہ تعالیٰ نے آپ کی (اس) دعا
کو قبول فرمایا اور توفیق عنایت کی یہاں تک کہ
آپ نے چند غلاموں کو جو دین کی وجہ سے عذاب
میں مبتلا تھے خرید کر آزاد فرمایا منجملہ ان کے
بلال حبشی رضی اللہ عنہ ہی ہیں و اصحیح لی پر
دعا کی اپنی اولاد کے لئے اس طریقہ پر کہ میرے
لئے صلاحیت عطا فرمائے یعنی صلاحیت
کو جاری کر دیجئے فی ذریعتی میرے فرزندان
یہ دعا بھی شرف قبولیت کو پہنچی کہ آپ کی دختر
عائشہ رضی اللہ عنہا اشرف رسل علیہ السلام کے

لے صاحب بنسیر روح المعانی تحریر فرماتے ہیں:-

قال ابن عباس اجاب الله تعادعا ابوبكر
فاعتق تسعة من المؤمنين منهم
بلال وعامر بن فهير ولهم في الدنيا
من الخيل الا اعان الله تعالى عليه
ودعا ايضا فقال اصلي في ذريتي
فاجاب الله تعالى يكن له ولد الا امنوا
جميعا فاجتمع له اسلام ابويهم واولادهم
جميعا وقد ادرك ابوهم وولداه عبد الله
وولداه ابو حنيفة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وامنوا به ولم يكن
ذلك الا بعد من الصحابة
رضي الله عنهم اجمعين -

ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی دعا قبول فرمائی پس پڑھو
نوشخصوں کو آزاد فرمایا منجملہ ان کے بلال عامر بن فہیر رضی اللہ
عنہما ہی ہیں آپ نے جب بھی کسی نیکی کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے
آپ کی اس پر اعانت فرمائی نیز آپ نے (یہ ہی) دعا فرمائی خدایا!
میری اولاد میں صلاحیت عطا فرما پس کہ اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا
سورتام ہی اولاد آپ کی یا ان لائی پر مستحب ہو گیا آپ کے نبی کے
والدین اور آپ کی تمام اولاد کا اسلام اور آپ کے والدین
آپ کے صاحبزادے عبد الرحمن اور ان کے صاحبزادے ابو حنیفہ
نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا اور ان پر ایمان لایا
اور یہ بات تمام صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی
صحابی کو حاصل نہیں ہوئی

مشرق شد و پیش از عبد الرحمن مسلمان گشت
و سپرد ابو عتیق نیز بدولت خدمت حضرت
علیہ السلام رسیدہ شرف سرفرازی
یافت و در وسیط آوردہ کہ از اصحاب
رضی اللہ عنہم چہار مسلمانان کہ جد و پدر
و بنیرہ و پسر بنیرہ باشند پیغمبر علیہ السلام
را ندیدہ و بودند مگر ابو قحافہ و ابو بکر و عبد
و ابو عتیق رضی اللہ عنہم و بسے قاتل و
بزرگ از اولاد صدیق رضی اللہ عنہ
در عالم ہستند اغلب ایشان بشرف
علم و صلاح آراستہ۔

۱۳۸۸

ابن حاتم نے ابن شوزب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ وَلَمْ يَخَفْ مَقَامَ
رَبِّهِ جَدَّتَانِ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوا ہے چنانچہ علامہ
جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب اسباب نزول میں اسکی شرح نہایت
بسط سے تحریر فرمائی ہے۔ اور ابن عساکر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر و عمر و علی رضی اللہ عنہم کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی
ہے وَ تَرَعْنَا مَا فِي صُلْدُ وَ رِهِمْ مِّنْ غِلٍّ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِيْنَ ۔

سورہ مائدہ کی اس آیت کے نزول کے سبب بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی ہیں

لے ایمان والو! تم میں سے جو شخص اپنے دین پر جائیگا
تو اللہ تعالیٰ بہت جلد ایسی قوم کو پیدا کر دے گا جن سے اللہ
کو محبت ہوگی اور انکو اللہ تعالیٰ اسے محبت ہوگی و
مسلمانوں پر مہربان اور کافروں پر تیر ہوں گے
اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہوں گے اور وہ لوگ کسی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا آمَنُوا آمَنُوا آمَنُوا آمَنُوا
عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَتَخَفُونَ قَوْمًا

لَا تَمُرُّ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ إِنَّهَا وَلِيَكُمُ اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
رَاكِعُونَ ۚ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ
هُمُ الْغَالِبُونَ ۚ

کرنیوالے کی ملامت کا اندیشہ نہ کرنیگے یا اللہ تعالیٰ کا فضل
ہے جسکو چاہیں عطا فرمائیں اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے
بڑے علم والے ہیں تمہارے دوست تو اللہ تعالیٰ اور اس کے
رسول اور ایمان دار لوگ ہیں جو کہ اس حالت میں نماز
کی پابندی رکھتے اور زکوٰۃ دیتے ہیں انہیں خشوع ہوتا ہے اور
جو شخص اللہ تعالیٰ کی دوستی رکھیں گا اور اس کے رسول سے اور
ایمان دار لوگوں سے سوا اللہ کا گروہ بلا شک غالب ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی علیہ الرحمۃ اس آیت کے متعلق اپنی کتاب
ازالۃ الخفایں اس طرح تحریر فرماتے ہیں:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ اس سے (دو) مقصود (ہیں) (اول) اس حادثہ کی خبر
دینا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض وفات میں پیش آیا اور آپ کے انتقال کے بعد بہت
ترقی کر گیا (دوسرے) اس تدبیر کا بتانا جو خدا تعالیٰ نے غیب الغیب میں (اس حادثہ کیلئے)
مقرر فرمائی ہے تاکہ جسوقت وہ حادثہ پیش آئے لوگ اس سے کچھ وقفیت رکھتے ہوں
اور ان کے دل پر اضطراب غالب نہ ہونے پائے اور جب وہ تدبیر (غیبی) ظاہر ہو تو اس کے اہتمام
میں کوشش کریں اور اس کے پورا کرنے میں اپنی سعادت سمجھیں۔

اس حادثہ کی شرح یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخر زمانہ میں تین فرقے
عرب کے مرتد ہو گئے اور ہر فرقہ میں سے ایک ایک شخص نبوت کا دعویٰ کرتا ہوا اٹھا اور اس کی
قوم نے اس کی تصدیق کی اور ایک فتنہ عظیم برپا ہو گیا۔

(اول) ذوالحجۃ غنسی نے جو کھانت اور شعبدہ بازی میں بڑی مہارت رکھتا تھا
قبیلہ مذحج کے درمیان نبوت کا دعویٰ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ
بن جبل (رضی اللہ عنہ) کو (جو ان ایام میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یمن کے
قاضی تھے) اور ان تمام مسلمانوں کو جو ان کے ہمراہ تھے خط لکھا کہ ذوالحجۃ سے لڑنے
کے لئے تیار ہو جائیں حضرت فیروز دہلی نے جو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو ہمراہیوں

میں سے تھے ذوالخمار کو قتل کر ڈالا۔ اور جناب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ وحی اس واقعہ پر مطلع ہو گئے اور آپؐ فرمایا کہ فیروز کا میاب ہو گئے مگر بظاہر اس واقعہ کی خبر اخیر ربیع الاول میں حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) کو ملی۔ اور یہ فتح کی پہلی خوشخبری تھی جس سے حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) خوش ہوئے۔

(دوسرا) مسیلہ کذاب (یہ شخص قبیلہ بنی حنیفہ کے درمیان شہر یامہ میں نبوت کا دعویٰ کرنے لگا اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب اقدس میں (اس گستاخ نے) ایک خط لکھا جس کا مضمون یہ تھا) من مسیلۃ رسول اللہ الی محمد رسول اللہ اما بعد فان الارض نصفہا لی ونصفہا لک (یعنی مسیلہ رسول اللہ کی طرف محمد رسول اللہ کو واضح ہو کہ آدھا ملک میرا ہے اور آدھا آپ کا) یہ خط اس نے دو آدمیوں کے ہاتھ حضور اقدس میں بھیجا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سے پوچھا کہ کیا تم اس بات کی شہادت دیتے ہو کہ مسیلہ اس کا رسول ہے؟ ان دونوں نے کہا ہاں! بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ نہ ہوتا کہ قاصد قتل نہیں کئے جاتے تو میں تمہاری گردن مارنے کا حکم دیتا اس کے بعد آپؐ اس کے خط کا جواب لکھا (جس کا مضمون عالی یہ تھا) من محمد رسول اللہ الی مسیلۃ الکذاب اما بعد فان الارض لله یورثها من یشاء والعاقبة للمتقین (یعنی محمد رسول اللہ کی طرف سے مسیلہ کذاب کو معلوم ہو کہ ملک اللہ کا ہے جسکو چاہتا ہے اس کا مالک بناتا ہے اور (خیریت) انجام پر ہیزگاروں ہی کے لئے ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور اس کے دفعیہ کی بغیر تدبیر کئے رفیق اعلیٰ سے مل گئے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ایک بڑے لشکر کے ساتھ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو سلیمہ کبریٰؓ بھیجا انہوں نے اس کا کام تمام کر دیا وحشی نے اس کذاب کو (اپنے ہاتھ سے) قتل کیا اسکی تمام جماعت متفرق ہو گئی ان میں سے بعض نے توبہ بھی کی۔

(تیسرا) طلحہ سدی (یہ شخص) بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں قبیلہ بنی اسد کے درمیان مدعی نبوت ہوا تھا آپ کے انتقال کے بعد حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کو اسکی جماعت کی طرف بھیجا حضرت خالد رضی اللہ عنہ

اسکی تمام جماعت کو شکست دی اور طلیحہ بھاگا اور اس کے بعد پھر اسلام لایا اور جنگ قادسیہ میں خوب کام کیے۔

اس کے بعد ارتداد کا فتنہ نہایت بلند ہوا حرمین اور تہرہ جو اٹھائی کے سوا اکثر عرب مرتد ہو گئے اور ایک فرقہ نے زکوٰۃ موقوف کر دی اس فرقہ کی بابت فقہائے صحابہ میں باہم مباحثہ ہوا کہ یہ لوگ اہل قبلہ ہیں ان کا قتل جائز نہیں انہیں لوگوں میں سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ (یا خلیفہ رسول اللہ) آپ کیوں کر ان لوگوں سے لڑ سکتے ہیں؟ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تو فرما چکے ہیں کہ مجھے یہ حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے لڑوں یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں جس نے یہ کہہ دیا میری طرف سے اسکی جان اور مال محفوظ ہے مگر کسی حق کی وجہ سے اور اس کا حساب خدا پر ہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اللہ کی قسم میں اس شخص سے لڑوں گا جو نماز اور زکوٰۃ کے درمیان میں فرق کرے (نماز اگر حق بدن ہے تو زکوٰۃ حق مال ہے واللہ اگر وہ ایک بکری کا بچہ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے نہ دیں گے تو میں ان سے اسکی بابت لڑوں گا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا پھر میں سمجھ گیا کہ یہی حق ہے اس روایت کو بخاری اور مسلم وغیرہا نے لکھا ہے۔

اور اس تہذیب کی شرح جو کہ خدائے تعالیٰ نے اس حادثہ میں سر فرمائی تھی یہ ہے کہ جہاد کا ارادہ حضرت صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) کے دل میں بڑے اہتمام کے ساتھ ڈال دیا یہی مطلب اس حدیث کا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فتنہ کے متعلق فرمایا کہ العصمة فیہا السیف واہ حذیفۃ (بچنے کی صورت اس فتنہ میں تلوار (اٹھانا) ہے اسکو حذیفہ (رضی اللہ عنہ) نے روایت کیا ہے) اکثر صحابہ اس معاملہ میں متہدد تھے یہاں تک کہ فاروق اعظم (رضی اللہ عنہ) نے صدیق اکبر (رضی اللہ عنہ) سے نرمی کی درخواست کی اور حضرت صدیق (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا کہ کیا تم جاہلیت میں سختی کرنے والے اور اسلام میں سستی کرنے والے بن گئے اور حضرت قرظنی (رضی اللہ عنہ) سے بھی اس قسم کا سوال جواب ہوا حضرت انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ

(ابتداء) میں تمام صحابہ مانعین زکوٰۃ سے لڑنے کو برا سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ اہل قبلہ میں مگر جب حضرت ابوبکر (رضی اللہ عنہ) نے اپنی تلوار زیب دوش کی اور تنہا چلے تو پھر سب جانے کے سوا کوئی مفر نہ دیکھا اور کہا یا خلیفہ رسول اللہ آپ بیٹھے ہم جاتے ہیں) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم ابتداء میں اس (لڑائی) کو برا سمجھتے تھے مگر آخر میں ہم نے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اس معاملہ میں شکر گزاری کی یہ دونوں روایتیں بغوی وغیرہ نے لکھی ہیں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے دل میں جو ارادہ (اس معاملہ کے متعلق کارکنان قضا قدر نے) ڈالا وہ مثل ایک چراغ کے تھا کہ جو اس کے سامنے آجاتا تھا روشن ہو جاتا تھا یہاں تک کہ مسلمانوں کی بڑی بڑی جماعتیں آمادہ جہاد ہو گئیں اور سب نے خوب کوشش کی ابوبکر بن عیاش کہتے ہیں کہ میں نے ابو حصین کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ بعد پیغمبروں کے کوئی شخص ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے افضل پیدا نہیں ہوا اہل رقت سے لڑنے میں انہوں نے وہ کام کیا جو ایک نبی کرتا اس روایت کو بغوی نے لکھا ہے (ابو حصین کا) یہ قول اشارہ ہے اس ارادہ الہیہ کے قول کرنے کی طرف جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے نفس نفیس میں نقش ہو گیا تھا اور انہیں کے دل سے تمام مسلمانوں کے دل میں ارادہ جہاد پیدا ہوا ابوبکر ابن ابی شیبہ نے قاسم بن محمد سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ وہ کہتی تھیں جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو ابوبکر (رضی اللہ عنہ) پر وہ مصیبت پڑ گئی کہ اگر پہاڑوں پر پڑتی تو ان کو ریزہ ریزہ کر دیتی تمام مدینہ میں نفاق پھیل گیا تھا اور اہل عرب مرتد ہو گئے مگر خدا کی قسم ان لوگوں نے ایک نقطہ میں بھی اختلاف کیا تو میرے والد فوراً اس کو مٹانے اور اسلام کو اس سے بے نیاز کرنے کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس کے ساتھ ہی (حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شان میں) کہا کرتی تھیں کہ جو شخص عمر بن خطاب کو دیکھ لیتا وہ سبہ لیتا کہ وہ اسلام کے لئے (مہربان) بے نیازی بنائے گئے ہیں اللہ کی قسم بڑے صائب الرائے اور بکثرت روزگار تھے ہر کام پر انہوں نے اس کام کے قابل آدمی مقرر کر رکھے تھے۔

فسوف یأتی اللہ بقوم یہ لانا اس طریقہ کا نہیں ہے کہ عدم سے وجود میں لائے گا

رحیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد شرف علی صاحب ظلہ کی تازہ مالیت

خطبات الاحکام

اس میں جمعہ کے پچاس خطبہ ہیں تاکہ سال بہ سال ہر جمعہ کو نیا خطبہ پڑھا جاسکے اسکے علاوہ عیدین و نکاح
استسقام کے بھی خطبے درج ہیں اور سب خطبہ نہایت سلیس ہیں اور باوجود جامع ہونیکے نہایت مختصر ہیں
خطبوں میں محض ترغیبی مضامین ہیں حالانکہ ضرورت احکام کی یہی ہے اس واسطے ان خطبوں میں خاص
اتہام کے ساتھ ترغیب و ترہیب کے علاوہ ضروری احکام بھی بیان کیے ہیں مثلاً علم کی فضیلت اور ضرورت
عقائد کی دستی پائی کی فضیلت۔ نماز کی تاکید اور فضیلت۔ قرآن شریف کا پڑھانا اور سپر عمل کرنا
ذکر اللہ اور دعا کی فضیلت۔ نوافل کی فضیلت۔ کہانے پینے میں اعتدال کا حکم نکاح کے حقوق کربم سہ
پرہیز حقوق عام و خاص خلوت سیفر کے آداب۔ نیک کام امر کرنا اور بری کام روکنا۔ آداب معاشرت باطن
کی صلاح تہذیب اخلاق شکم اور سرگاہ کی حفاظت زبان کی حفاظت۔ نذمت غصہ کینہ حسد۔ نذمت بیا
بخل اور مال کی محبت جب باوریا کاری کی بُرائی۔ تکبر اور خود پسندی کی نذمت۔ ہو کہ کہانی کی نذمت تو ہے۔
کی فضیلت اور ضرورت صبر اور شکر کی فضیلت خوف رجا فقر و زہد۔ توحید اور توکل۔ محبت اور شوق اور
انس و رضا۔ خلاص اور صدق۔ مراقبہ اور محاسبہ۔ تفکر اور سوچنا۔ موت اور بعد موت کا ذکر۔ یوم عمار
کے متعلق ہدائیں صفر کے متعلق و ربیع الاول و ربیع الثانی کی سویم ماہ رجب کے متعلق ہدایت ماہ
شعبان کے احکام ماہ رمضان کی فضیلت روزہ کی فضیلت تراویح کی فضیلت شب قدر اور عرفہ
کی فضیلت۔ عید الفطر کے احکام حج بیت اللہ اور زیارت مدینہ۔ ذی الحجہ کے احکام۔ عید الفطر کی فضیلت
نیر عید الضحیٰ استسقام کی نماز منجملہ اور خوبیوں کے ایک خوبی یہ بھی ہے اسمیں تمام احکام قرآن حدیث ہی شامل کیے
ہیں چونکہ خطبہ عربی زبان میں ہونا ضروری ہے اور اس کے ساتھ غیر عربی میں مضمون بیان کرنا خلاف سنت ہے
اس واسطے خطبہ تو محض عربی ہی میں لکھا ہے مگر عوام کے مطالعہ کیواسطہ اسکی آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ بھی
آخر میں شامل کر دیا ہے۔ اگر اسکو نماز کے بعد وعظ کی جگہ سنا دیا جادے تب بھی مفید ہوگا قیمت عام عام عاریتی

ملنے کا پتہ محمد عثمان تاجرت ریسہ کلاں دہلی

حکیم الامتہ محی السنہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب دہلوی کے کیاب اعظ کا تیار

الابقاء

ہزار ہا شکر ہے کہ خداوند عالم نے اس زمانہ پر فتن میں عالی جناب فیض مآب عمدۃ العارفین بدوۃ الکاظمین جامع شریعت طریقت اقیانوس حقیقت معرفت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب دہلوی کو اصلاح امت کے واسطے پیدا فرمایا مگر مسلمانان ہند کے لئے خصوصاً اور دیگر ممالک کیلئے عموماً ایک نعمت عظیمہ بنایا ہے۔ جو اس زمانہ میں جبکہ ہر چار طرف گمراہی کی گٹھائیں اُمتد رہی ہیں تحریر و تقریر حق و باطل کو ممتاز کرنے کی خدمت میں یکتائے زمانہ ہیں ان کے فیض سے بیشمار مخلوق خدا علما و علما فیض یاب ہو رہی ہیں اور ان کی خدمت میں حاضر ہونا کیسے سعادت ہو خصوصاً آپ کو مواعظ سے جو فائدہ عوام و خواص کو ہو رہا ہے وہ کسی صاحب نظر پر پیشیدہ نہیں ہے مواعظ متفرقہ کا باوجود بار بار طبع ہونے کے پر کیاب ہونا قیمت عامہ کی بین دلیل ہوا ان نایاب مواعظ کی تلاش میں عامۃ المسلمین کی پریشانی اور سرگردانی کیوجہ سے احقر کو خیال ہوا کہ اگر ان ختم شدہ اور کیاب مواعظ کو ماہ بہ ماہ ایک رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا جائے تو شایعین مواعظ کی واسطے از حد مفید ہوگا۔

بایں خیال احقر ایک رسالہ موسومہ **الابقاء** بنام خدائے عزوجل رمضان المبارک ۱۳۴۲ھ سے جاری کر دیا ہے جسکی ضخامت معہ ٹائٹل ۱۳۴ صفحات ہیں اور اشاعت دہلی ہو کرے گی اور ہر ماہ قمری کی پندرہ تاریخ کو شائع ہو جائے گا جسکی سالانہ قیمت پھر حضرت مولانا موصوف مدظلہم العالی کے مواعظ کے قدر دان خود اندازہ فرما سکتے ہیں کہ یہ صورت حضرات شایعین کے واسطے کس قدر امید افزا ہے۔ امید ہے کہ ان جواہر گمشدہ کے متلاشی جلد از جلد رسالہ مذکورہ کے خریداران میں اپنا نام لکھوا کر حضرت والا کے علوم سے مستفید ہونے کی کوشش فرمائیں گے۔ نیز اپنی اہلیان بھی ترغیب دیکر اہل علی النجیر کفاملہ کے مصداق بنیں گے۔

قیمت سالانہ معہ محصول ڈاک پھر ہے اور دی۔ پی کی صورت میں ۲ فیس چٹری اور ۲ فیس سنی آرٹ کا اضافہ ہو کر پھر ادا کرنے پڑتے ہیں۔

المشتہر محمد عثمان کتب خانہ اشرفیہ دریاہ کلان دہلی